प्रकरण - ६

निष्कर्ष
ईश्वरवारील श्रद्धा हा मानवी जीवनातील महत्त्वाचा भाग आहे. श्रद्धेपोटी मनुष्यांने ईश्वराला मानले. परंतु ज्यांनी ईश्वराला अमान्य केले त्यांडी श्रद्धा ईश्वराकर्त नाही, असे नाही. कबादित ईश्वरावरील श्रद्धा काही कारणांमुळे धूमिल मिळालेली असेल. महागून त्यांनी ईश्वराला मानले सोडून दिले. ईश्वर मानला तर आहे, न मानला तर नाही. आपले जीवन मुहूर्त एक प्रकारची लडाई; एक प्रकारचा संघर्ष असतो. या संघर्षात बल, शक्ती देणारे शक्तीमान असे ईश्वर नावाचे अमान्य तत्त्व मान्य केल्या गेले. आपण प्राचीन काळातील मनुष्य जीवन बघिले तर आपल्याला असे दिसून गेले की, त्या आदिमानांनी सुळू चमत्कारीक शक्तीना 'ईश्वर' मानले. त्या शक्तीवर्ती मानल्यामुळे त्यांच्या आगमनाने किंवा काही मानवनिवास्या जीवनातील ईश्वरी तत्त्वांच्या आस्तित्वामुळे त्यांनी शक्तिने शुरू; विपरीत परिस्थितीवर विजय प्राप्त केला. ईश्वरवारील श्रद्धेपोटी संघर्षात जीवन घडून आले. जर आस्तित्वाविवाह, तत्त्व ईश्वर न मानुषही आपल्यांनी मनुष्य जीवनात काही फरक पडत नाही. असे महानत आस्तीन तर याउट ईश्वर मानला तर कयां बिघडते?

असा सवाल सहज निर्माण होतो. निर्माण आपल्याला वृक्षाची शेती पण मनुष्य त्या वृक्षाची पातून ओळखी निर्माण करतो, मनुष्य प्रयत्न करतो. निर्माणाची झगडतो, संघर्ष करतो. त्याच्या संघर्षाची एक शक्ती मिळते. ती शक्ती मुहूर्तेच ईश्वर होय. स्पष्टत्त्वासारख्या तत्त्वाची ईश्वरी प्रभाव बंध झाला. सर्व जीवनाचा आधार ईश्वराला मानले. वास्तविक माणसाच्या मनातील असीम श्रद्धेच माणूसाच ईश्वरांकडे सोडून जातो, सोडून गेलेला आहे.

पाश्चात्य तत्त्वानात बुद्धिवाच्य साहाय्याने मानवाने सत्याचा शोध करा केला याचे मनोज दर्शन घडते. सत्याचा शोध हा असा असा असा असा असा असा, असा असा असा असा असा, असा असा असा असा असा असा. त्यामुळे काव्याच्या ईश्वरवाच्या जितने झालेले असावे. परंतु अंतिम सर्वावधी वेगवेगळे अर्ध तत्त्वाविक आपल्यांनी संदर्भाने निर्माण होरून वैदिक शैक्षणिक मोठ्या प्रमाणात वाहते. ईश्वरवाच्याही आणि निरर्दशेकांमध्ये तार्किक समर्थन देख्यात प्रमाण केलेला आहे.
निरिष्करवागांनी देशाच्या (In space) आणि काळाच्या (In time) संबंधात मानवी जीवन माण्य करून ईश्वराला सर्वकसरल नाकारतलेल्याच आहे. ईश्वराचे अस्तित्व माण्य करणाऱ्यांना वेगवेगळे विचारप्रवाह अस्तित्वात असलेले दिसून येतात. व्यापकता प्रकारे संबंधातून आणि काळाच्या विश्वास संबंधातून तयार झालेले ते विचारप्रवाह आहेत. परंतु एकदा विचारप्रवाह वा सिद्धांत तक्ताच्या कासोटीस पूर्णपणे उतरलेला दिसत नाही.

देखावे म्हणजेच निश्चित करून नेणाच्या माणिकासाठी अधिक प्रेम केले. माणिकांधील उत्तरे निश्चित; त्यामुळे सर्वांना माण्य असणारी व पटणाऱ्या अशी असतात. ते सिद्धांत द्वारे भावनात असे काही तत्वांना भाव होत नाही. ही खात सकारात्मक होती. बहुसंख्या तत्वांनी ईश्वरी अस्तित्वाची साक्षात्काराची आधार घेतलेला दिसतो. परंतु कधी कधी असे वाचते कि, ईश्वराचा साक्षात्कार त्याच तत्वांना कसा काय होतो? ईश्वराचे दर्शन त्यांनाच कसे काय होते? ईश्वराचे तेच लाकेच आहेत काय? वास्तविक ईश्वराला तर सर्व समान आहेत. महूर्त माणिकासाठी भाषा वापरणारा शास्त्राचा तर मारीत नाही. असे वाचते. वास्तविक असे मुख्य महूर्त येईल कि, आपल्या उपवन्या ह्यांनी 'ईश्वर' दिसतला नाही. महूर्ताच ईश्वर वसल नाही. परंतु 'प्रेम' कधी कुणाला दिसते काळ? दिसत नाही महूर्त आणण ते अमान्य करतो काळ?

संत ठोमसच्या म्हणे, "ईश्वराचा आपल्या प्रेम असत्याची आणण त्याचे द्यान करू शकत नाही.च" साक्षात्कार ज्याचा झाला असेल त्याचे खरे तर समाधी नवाची अवस्था प्राप्त होत असते. साक्षात्कार हा काही सामान्य माणण्यासाठी होणार नाही. ईश्वराला जाण्यासाठी काही भोवी चे पालन करावे लागते. वाईट भोवीचा त्याग व चांगल्या भोवीचा स्विकार करून आणि प्रत्येक राहूनही परमार्थ करता आला पाहिजे. तेचा ईश्वराचे भेट होतो. ईश्वराच्या भेटीसाठी भेटले संतव स्वत: महूर्तात कि, "देव पहावयांविले तुली ........ देव होवूनी ........." ईश्वराच्या शोधातून विचाराच्या विकासाच्या रस्त्या तत्वांनी आलेला. स्वप्नसारखेच्या आवश्यकपासून सर्व भोवी निविषमित होतात, हे मानते. त्यामुळे ईश्वर कोणताही बदल किंवा विकास अशक्य महूर्त माण्य केल्या भेटला.
परंतु अनुभवावत्या क्षेत्रात विश्वामध्ये बदल होत असतात. याविषयी स्पष्टज्ञाची खात्री पटली होती. त्याने इश्वराचे 'अर्थ व शाश्वत विकार' आणि 'सांत व नाशीवांत विकार' असा फरक करून त्यामध्ये समनवय साधारणाचा प्रयत्न केला.

मानवाचे व्यापक दृष्टीने खवच्छ असतील वागले पाहिजे. आज मानवावजवळ छान आलेले पण ज्ञानादातीची वृत्ती मानव हमाराच बदलावत आहे. त्यावेळी तत्त्वज्ञानी इश्वराचा संबंध हा मानवज्ञानीचा कल्याणासाठी करा जुळून घेती. हे ध्यानात आणून दिले. त्या संदर्भात बाह्य असे म्हणजे कि, इश्वराची इच्छा वैतिष्क साधारणाचा प्रवाह होत असते. इश्वर मानवाविष्काराचा सद्भावावरीची भरतेला असतुन ते नेहमीच मानवाचे हित कर्ण्यात गुणतुले असतो. इश्वर स्वत: तर पूर्ण असतो, पण मानव वैतिष्क साधारण करून असतो तो इश्वराचे अधिक जवळचा व प्रिय वाटत असतो. आणि वैतिष्क साधारण हे नीतिच्या निर्माणात पालत राहणारे घडत असते. मानवाचे ध्येय संकुचित असता कामास वापराय. म्हणजे या किंवा त्या व्यक्ती, गटांचे, जमातीचे किंवा राष्ट्रांचे कल्याण करणे, हे असता कामास वापराय. तर संपूर्ण मानवाविष्कारीकरण करणे हे असते पाहिजे. म्हणून बुढी हे व्यावहारिक निर्माण सांगते ते इश्वराच्या इच्छेच्या अभिव्यक्तीकरणाचा असतात आणि ते सार्वजनिक असतुन त्यांचा बाह्य निर्माण 'निर्माण निर्माण' म्हटले आहे. त्यांचे छान सर्व व्यक्तिजोऱ्यात असतुन वापरायेले 'विवेकबुढीचे शाश्वत निर्माण' (eternal rules of reason) असेल. त्यांचे वर्णन केल्या गेले. वार्ताचे निर्माण निर्माण हे अनुभवावरीची व अपरिवर्तित अशा स्वयंप्राप्त असतात. निर्माण निर्माणाचा वागणारा शुद्धता व निर्माणसाधू वागणारा मनुष्य यांच्याचारी व्यक्तीसह आणि शक्तीसह तत्त्वात करून ठेवतो. निर्माण निर्माणाचा वागणारा शुद्धता वागणारा आरोग्य, तपासणी प्रकृतीच्या बऱ्यास मिळते. याउलट निर्माण निर्माणाचा व वागणारा शुद्धता रोगी बऱ्यास प्रकृतीच शिक्षा वा वंड सहन कराची लागते. त्याविषयी निर्माण इश्वर निर्माण निर्माणाचे करीत असतो. चामतक निर्माणाची शिक्षा तो निर्माण निर्माणाचा ठावल हानी. निर्माण जे निर्माण इश्वर करतो त्यानुसार वेगाच्या शब्दात इश्वराच्या 'जमाचे देवी निर्माण' म्हणतात.
11 व्या शतकापयत्त अशीही एक कल्पना बालुत आली कि, विश्व हे जड़ महणे सत्वः बदलणायची किवा विकास पावन्याची श्रमता वसरलेले निष्प्लावण व निर्जीव असे आहे. अशा प्राणपरित्त विश्वात एक इश्वरासारखी तिसरी शक्ती विश्वासाधून उत्सद्ध करते आणि विश्वास जड वस्तूसारखी वापरते.

वाद्ववविक इश्वर जगाची निमित्ती करतो असे महणे बसे खरे वादू लागते तसेच जग इश्वराची निमित्ती करते, हे महणे खरे कां पालू लवऱे? संशयवादयासून मनुष्य खन्या अथवा मुक्त कसा राहूऱ शकेल, यावाही विचार झाला पाहिजे. याबाबतलीत शार्डें (१८८९-१९५४) या तत्त्वाचार्य विचार असे आहेत कि, "मनुष्याने इश्वरावर आणि आध्यात्मिक मुन्यांकर जीवंत श्रद्धा ठेवून सर्व भौतिक आसक्ती, स्वरा, वैयक्तिक लाभ यांच्या पतिकडे ज्ञानाचा पाहिजे. त्याने इश्वराचा सेवक महणून जगात कार्य केले पाहिजे. पृथ्वीच्या सेवकांनी (Servants of Earth) स्वरावे (ईश्वरावे) सेवक (Servants of Heaven) बनले पाहिजे. स्वर्ग आणि पृथ्वी यांतील अंतर नष्ट केले पाहिजे आणि इश्वराची मृत्यू खाली पृथ्वीमध्ये जुळली पाहिजेत. शोधक्रमात, मानवाच्या सध्याच्या संकुलित मनोवृत्तीत फरक होवून तो अति-मानव (Ultra-human) पातलीवर चढळा पाहिजे. भवितव्यावरसी ही आशा व श्रद्धा मानवाच्या त्याच्या संशयावाढातून मुक्त करु शकेल.

इश्वरार्थी विश्वासामुळे आपण जगातील लडाई, जगपाटील लडाई सिकंदे. अलिकट्याच्या विश्वास तन्त्रज्ञानाचा काळातील तत्त्व डॉक्टर एम्बाया ओपरेशनप्रसंगी इश्वराची स्मरण करतीच. आपणास इश्वरावर श्रद्धा ठेवण्याची इच्छा आहे. या मोर्थीवर आपला विश्वास असतांना आपणास सुख वाटते. आपण ज्या जगात जगती त्याची सुधारणा करण्याच्या आपल्या प्रयत्नात इश्वरार्थील श्रद्धा फार प्रेक आणि सहाय्यक ठरते. त्याच्यावर जर विश्वास नसला तर आपले प्रयत्न बायकृततात. महणून आपण सातत्याचे इश्वरावर विश्वास ठिकवून धृतन जर आपण आपल्या आश्वासाचा खेळ खेळलो आणि साहस बाचवून कवृत्तव केले तर आपली जगातील लडाई सिक्कायची आशा दुःखावेल असा आशावादी विचार जेम्सने मांडला.
वैज्ञानिक दृष्टिका अवलंब केल्यामुळे ही काही तत्त्वांशी आहेँयाखाले,
जिरित्स्वरही दृष्टि विचारकारी. परंतु काही तत्त्वांशी विश्वविद्यालयात युआराचे
‘विश्वविद्यालयक ईश्वर’ आहे. ह्ये संबंधिता. प्राचीन कालखंडातम्ये एपिक्युरियन वंश पंशाचा
संस्थापक एपिक्युरस असे महणाता दिलाले की, देवानी भविती व मृत्युतर जीवनाची भविती हे
मानसिक प्रागाचे महत्त्वाचे कारण आहे. डिमोक्रटसची विश्वाच्या उत्तरतीक्ष अपूर्वाची
मांगात या भितीमुळ लोकांचा रोडवाटे. त्रीक तत्त्वशास्त्रातील तिसर्या कालखंडात तत्त्वांशी
ईश्वर व मनुष्य यानीव गुण संबंधात जात तातूरळक रूपरेखा रेखाचा प्रयोग केला.
रत्नः या बालाकाच आपण आदर्शप्रति जावू, असे त्यांना वाटेचा व काही प्रभावात ईश्वरी
महत्त्रकडे ते वाढते. आर्यतिथ, तत्त्वांशीवर धार्मिकतेची छा पडती.

ईश्वर व्यक्ती आहेत की शक्ती आहे? वास्तविक ती एक अनुभूतीतील आहे हा
विचार ताम्रत्रयाने त्या अनुभूतीची धार्मिकती प्रत्येककाळा ईश्वर साक्षात्काराच्या रूपाने येत
जाही. याबदले खालील वाटन्याचे काही कारण नाही. ईश्वर हे तत्त्व, विद्वान, आनंद रांचे परिणाम
रूपरेखा आहे. ते अध्यक्ष आणि अद्वैत असले तसे संदर्भात आहे. संदर्भात, संभवता,
मानवसमोऱ्या बांधण्याच्या नेमकी काळात शक्ती देते. “‘देव बाला वे निभावले’ हे
केशवसुतांचे उद्धरण किंवा ‘जर धार्मिक देव मानले तर त्यांचे देवही धरोहरावसारक्रेष्ठ
असताना हा पयुसाहाळा विचार धर्म व तत्त्वांशी मूल्य व्यवस्था ह्यांचे प्रकाश टाकण्यास
पुर्वी आहेत.’

शिव व दुरित यांचा ईश्वराशी संबंध जुळून येतो की नाही त्यासंबंधित दुरित
महणाजे काळ? दुरिताची समस्या नेमकी काळ आहे? दुरितांचे प्रकाश संविकार अनी?
ते प्रकाश किती आहेत? त्या दुरिताचा मानवशी मान्यता कसा येतो? इत्यादी प्रश्नावरात
पाश्चात्य तत्त्वांशी आपले विचार मांडले आहेत. दुरित नाहीसे करण्यावर उपयो
चुंबक त्या तत्त्वांशी सुचिविले. दुरिताची मुख्य आपण काळेची काश्य त्याच्याच. काळेची
ध्येयाची ईश्वर आहे, अशी श्रद्धा मानवाशी बालमूर्य जीवन धैर्य तत्त्वांशी निर्णय
इत्यादि आहे. परंतु व्यक्तीचे कार्याचे काळ आहे? या प्रश्नाच्या उत्तराधाख्य हेगेल असे
महणाता दिलाले कि, या जगाच्या दुरिते, संकट, अन्याय, अपूर्णता आणि अमृगित शक्ती
यांत्रिकविश्लेषण सतत निर्धारणे आध्यात्मिक युद्ध करित राहून या जमात ईश्वराच्या हेलून आणि योजनेला यशस्वी करणे हे प्रत्येक व्यक्तीवे कार्य आहे. प्रत्येक अशुभाला (civil) किंवा वाईटाला सुधा वार्तावाचा आधार महणून मानावे लागते. जर जमात फक्त चांगल्याचे अस्तित्व, वार्ताव अस्तित्व असते व वाईटाला महणजे अशुभाला वस्तुचित्रत्वेचा भावनेच आधार नसत हा तर माणसांनी वाईटाला त्यांचा करुण चांगल्याचा स्वीकार करावा व त्या चांगलेपणावरुनाच जीवन व्यतीत करावे, असे महणण्याचा प्रसंग थोरामोठांवर आला नसता. माणसांपर्यनते अनेक विकल्प उपलब्ध होतात. त्यांपैकी काही वाईट तर काहीं चांगले असतात. माणसांपर्यनते अनेक विकल्प उपलब्ध होतात. त्यांपैकी काही वाईट तर काहीं चांगले असतात. माणसांपर्यनते अनेक विकल्प उपलब्ध होतात. त्यांपैकी काही वाईट तर काहीं चांगले असतात. माणसांपर्यनते अनेक विकल्प उपलब्ध होतात. त्यांपैकी काही वाईट तर काहीं चांगले असतात. माणसांपर्यनते अनेक विकल्प उपलब्ध होतात. त्यांपैकी काही वाईट तर काहीं चांगले असतात.

पाश्चात्य देशातील संस्कृती कादी आहे. यापेक्षा पाश्चात्य तत्त्वात्मांमध्ये ईश्वराला प्रगतिमोहनीतीने मानून उत्तमत्वाते स्थान दिल्या गेलेले आहे, हे प्रकटपणात आजाने. भारतीय तत्त्वात्मांच्या फक्त ईश्वर संकल्पना महत्वपूर्ण मानून लग्नाती भ्रमण्या विधार्यांचे कल्याण तयार केलेले आहे, असे नसून पाश्चात्य तत्त्वात्माती ईश्वर संकल्पना तशीच अभ्यासलेली दिसते. आपल्याला पाश्चात्य तत्त्वात्मांचे विचार पाठवतो वा न पाठवतो. त्यांची वैदिक कृष्णली ईश्वर संकल्पना अभ्यासलेली दिसून येते. भ्रक तत्त्वात्मांनी केलेली तर्कशुद्ध मांडणी आणि त्याकारिता दिलेला युक्तीवाद ठंकरून पृथ्वीपत्तीस येती. त्यामुळे विद्यार्थी फार्सी प्रगती झालेली नसल्याना सुधा केवळ मुक्तकप्लपणा विद्याश्रयला सहाय्याचे भ्रक विद्याविषयी केलेले स्पष्टीकरण विश्लेषण वाक्यांशाचा आणि संशोधकाला व वाचकाला सतत प्रवेशाने करणारे आहे.

ईश्वरी संकल्पनेचे सकाळातमक, आशावादी विद्यांचे विस्तार होताना श्रद्धा महत्वपूर्ण ठरलेली आहे. तर दुसऱ्याचे प्रत्यक्षार्थवादी अनुभववादांनी नकारात्मक विशेषकर्ष प्रस्तुत केलेले विस्तार. श्रद्धापूर्ण मन ईश्वराले अस्तित्व माणते पण विचित्रपणे बुद्धी तेव
अस्तित्व नाकारते. अनेक युगिवादाध्यरे वेगवेगळ्या तत्त्वांशांत वेगवेगळ्या कालक्षणांत
ईश्वरचे अस्तित्व सिद्ध करण्याचे प्रयत्न केलेले आहे. यशेच्या आधारामरे केलेले तर्क,
युगिवाद टिकाव म्हणणेले दिसूल येत नाही.

तर्क आपण सत्यात यात कमालींचे अंतर आहे. तरकले एकादा माणूस
dुस्नाला निरूटर करू शकतो. मात्र तो जें बोलतो तं उत्तर नसते. त्यामुळे सत्याशास्त्री
बुद्धिला नेहमी पुर्ववाहदुर्दृष्ट होण्यासारखे दुर ठेवाले लागते. लोकसंडरा काणणाशास्त्री जशी
लोकसंडरा आवश्यकता आहे, तसेच तरकमाणे आहे. तरक तरकमाणे खोडून काढला जातो.
परंतु तरक महणजे सत्य नवे. सत्य वेगळेच असते. तरकाच्या आधारे आपण एकादा
पराभूत करू शकतो. परंतु आपली मांडणी म्हणजे त्याचे उत्तर नवे. यशेच्या आपण तरक यात
फरक आहे. यशेच्या ही ज्ञानी जमली आहे. ज्ञानातून अनुभूती मिळते. त्यामुळे एकादा
सत्य मांडणे अनेक तर आपली यशेच्या असणे आवश्यक आहे. परमांतमा (बेच) तरकाच्या
नवे, यशेच्या विषय आहे. ज्ञानजा बुद्धिमान्यावाद माणूस आहे, ते देवताचा अस्तित्वाचा
आमाच्या करता. परंतु देवासे कधीच कोणाला आमाच्या केले नाही. ते लवच्छावर यशेच्या
देवताच लवच्छासोबत तर असतातच, बुद्धिमान्यावाद जपणाच्यासोबत देखील
ईश्वर असतो.

ईश्वरच्या स्वन्नपारिश्रयी वेगवेगळ्या तत्त्वांशांत ईश्वराची गुणवैशिष्ट्ये
बर्णित केलेली आहेत. ईश्वराला दयालू, सर्वनाशी, सर्वहार, सर्वकालमाज, सर्वत्रणी.
अनांत, अविवाही असे मानलेले आहे. आपल्याला याही संदंशात यशेच्या भाग महत्त्वपूर्ण
असलेला दिसूल येतो.

तत्त्वाज्ञानशील खंडन मंडन क्रिया माणूस करावीच लागते. त्याअर्थी
ईश्वराचे अस्तित्व व स्वच्छ हा आश्चर्यपांचा विषय झालेला आहे. याचा अर्थ मात्र अर्थ होत
नाही कि, ईश्वर संकल्पना ही निरोध (meaningless) आहे. कित्येक तत्त्वांशांत ईश्वराला
परमोळ्या वा श्रेष्ठ माणूस जीवनात तसेच रस्त्यात देववून आपले जीवन जनकशास्त्राशी अर्थाचे
केलेले आहे. काही तत्त्वांशांना तर स्वतःचे नातेवाईक आधार महपूर्ण राहते नाहीत. त्यांना
यशेच्या ईश्वरच जीवनाच्या आधार वाचत. ईश्वरी नामाचा जयघोष करून कित्येक त्यत्की

(१५)
असाध्य शारीरिक व्याधि सहन करतात. सर्वस्व इश्वरला अर्पण करतात. हसत्सखेत जीवन जगतात. परंतु इश्वरला समोर करुन दोंगे जीवन जगणारे काही कमी नाहीत.

इश्वराच्या नावावर जनेतला लुबाडणारे लोक काही कमी नाहीत. वारस्तविक ‘इश्वर’ हि गोष्ट मानवी जीवनाला महत्त्वपूर्ण असा अविभाज्य भाग आहे. परंतु ‘इश्वरचर्चीत विश्वास’ हि गोष्ट तत्त्वातीत त्यासाठी महत्त्वाची आहे. विश्वास दोन प्रकारचा असतो. पहिला म्हणजे श्रद्धायुक्त विश्वास आणि दुसरा म्हणजे वैज्ञानिक विश्वास. स्वामी विवेकानंद महत्तात.

"विश्वास से विश्वास उपजता है।"

आश्चर्यांत विषयार्थ असलेला, झालेला व होणारा ‘इश्वर’ एक कल्पना म्हणून मनुष्याच्या संस्कृत बौद्धिक कल्पना विलासाचा एक पुरावा व उत्कृष्ट नमुना आहे, असे म्हणजे हाते ठरत नाही.

मनुष्याचे प्राचीन काळापासून चमत्कारपूर्ण घटनांचा विचार केला.

मनुष्याचा संबंध अनेकविध गोष्टींची आला. अनेक गोष्टींचे त्यांने मानल्या. त्यांने अनेक गोष्टींचे अस्तित्व प्रमाणांत येऊन केले. त्यांनी कुठे अशा गोष्टींचा वैज्ञानिक विश्वासानुसार मान्यता हेण्यात आली. त्यावस्तूलाच श्रद्धायुक्त विश्वास माण्य डाला. परंतु श्रद्धायुक्त विश्वासाच्या आधाराच्या इश्वर कल्पना मान्यता जासू लागली. आजही मनुष्य जीवनाचा विचार केला तर प्रगाढ बुद्धीच्या माणसाची श्रद्धा अजगर, अनंत, अविभाज्य अशा तत्त्वावर आहे, हे नाकारता देयारा नाही. एखादे ठिकाणी यज्ञाच्या कार्य सुरू असेल तर चिरसंग यज्ञाचा आहू वेणसाठी जी अभ्यासाच्यांत जात. नाकारता तरी त्यांचांत बाह्यांनी लागली जाते त्यांचा माणसारा विद्वंभ करावासा वाळतोहो. पण तरीही आज मोठमोठा प्रमाणान्त आधारात्मिकतेच्या वाक्यावली मनुष्य हे सगळे यज्ञाच्या, पुजा, पाठांती, प्रार्थनांती कमी करत असताना दिसतो.

विज्ञानाचे इश्वर कल्पना नाकारली. विज्ञान-विश्वास क्षेत्रात इश्वर कल्पना काल्पनिक म्हणून ठरली. परंतु एक प्रगाढ प्रमाण महत्त्वपूर्ण असे स्थान ज्या गोष्टींचे आपल्या जीवनांमध्ये आहे ही गोष्ट ‘इश्वर’ ही होय. हे नाकारता देयारा नाही. विज्ञानाचे इश्वर नाकारला पण तरीही माणसाच्या जीवनातील अविभाज्य असा भाग इश्वरच आहे. इश्वरानेच आपल्या आयुक्तातील जास्तीत जास्त भाग व्यापलेला असतो, हे माण्य करावे लागते. इश्वरावर

(१५५)
किरीतिरी कविता, कथा साहित्य, गाणी अशी पद्मग्रहात्मक रसरूपाची रचना रचल्या गेली.
पण खळ्या अशी, ईश्वर मानवी अंतःकरणात आहे आणि अशा आश्वायचे एक भीत बद्दा पार्टील यांची रचलेले व लिहलेले असूल प्रसिद्ध गायक प्रत्याद शिंदे यांच्या सुरेल आवाजात ते आहे -

‘जिकडे तिकडे फिरते वेषवापरी ........
देव तुझ्या अंतरी’ ........

(१५५)
संदर्भ सूची

1. डॉ. ग.जा. जोशी - "पाश्चात्य तत्त्वज्ञानाचा इतिहास" खंड १,
प्रथमावधी १९७४,
कॉन्टिनुएल प्रकाशन, पुणे, पृ.क्र. ४३३.

2. नीतिविद्यार्ध-परामर्श - अंक १, खंड २४,
तत्त्वज्ञान विभाग, पुणे विद्यापीठ, पुणे,
पृ.क्र. १४५.

3. डॉ. ग.जा. जोशी - "पाश्चात्य तत्त्वज्ञानाचा इतिहास", खंड ३,
प्रथमावधी १९७८,
कॉन्टिनुएल प्रकाशन, पुणे, पृ.क्र. १२४७.

(१२४)