प्रकरण १ ले
प्रस्तावना
प्रकरण १ ले

प्रस्तावना

प्रस्तावना:

मानवी समाजांतर्कथा सामाजिक विचार प्राचीन आहेत. आजच्या अवधीत अवस्थेत
कुणी तत्वां, वैज्ञानिक आणि विचारवंत नवहे. लोक देन्वण जीवनावशेषक गरजा भागविन्यात गुंतलेले
असते, असे असते तरी समाजजीवन आणि निर्माण सतत घडणाऱ्या घटनांनावर ते विचार करून होते.
समाजातील पटकांचा जन्म दृश्य, मृत्यूंतरीचे जीवन, सुख आणि दुःखाची धारणा, निर्माणातील ध्रुवालाप,
पर्यावरण, विज्ञानचे चमकणे, मेयाचा गडगडाट, वाढणे, असरण, अतिवरण, राज्यविद्याचे चक्र वगळे घटनांसंबंधी
समाजातील बुद्धिमान लोकांनी चिंतन करून आणि त्यातून सामाजिक विचारांचे प्रचलन झाले. व्यक्ती -
व्यक्ती आणि समूह - समूहांचे संबंध, समाजातील परिसर, सामाजिक समस्या, संस्था याबाबतच्या
चिंतनात उत्तरोत्तर प्रगती झाली. सर्वथा समाजात अशा सामाजिक विचारांची परंपरा दिसते. मग ते विचार
लिखित किंवा अलिखित स्वरूपात असतील. लोककथा, लोकगीत, कृप्रम, वाक्यचार, भंडारी यांनी सर्व
प्रकारात सामाजिक विचार समाविष्ट झालेले आढळतात.

सामाजिक विचार म्हणजेच काय?

१. बोगाड्ः यांचे मते:
   "एका किंवा काही व्यक्तीच्या मानव इतिहासाचे सामाजिक संबंधांच्या बाबत विचार करणे, चिंतन
   करणे म्हणजे सामाजिक विचार होय."

२. मॉलीन चॅम्बर्ल्स यांचे मते:
   "सामाजिक विचारातून मानवी परस्पर संबंधांचा निर्देश मिळतो."

३. एच.इ. जॉनसनचे मते:
   "मानवाचे स्वतंत्रता म्हणजे, लोकांशी त्याचे संबंध, त्याच्य अथवावशेष कामे आणि काय
   याची संपूर्णता म्हणजे सामाजिक विचार होय."

प्रकरण १ ले - प्रस्तावना..........................
सामाजिक विचारांची वैशिष्ट्ये:

1. सामाजिक विचार हे मूल्य: सामाजिक समस्या तसेच घटनासंबंधी असतात.
2. त्याचं संबंध प्रामुख्याने लोकांच्या सहजीवन पद्धती, सामुदायिकता आणि समस्या तसेच आक्षेपाशी असते.
3. सामाजिक विचारात सामाजिक आंतरिक्षीय लक्ष केलेल्या असते.
4. समाज सदस्यांनी यथावत तीन तांत्रिक, वास्तवात तीन नियम म्हणजे आचार धर्मांचा सामाचे सामाजिक विचाराचा करण्याचा येतो.
5. समाजातील संस्था, संघर्षतांत चर्चा समाधिकाचे असते.
6. सामाजिक विचाराच्या स्थळ, काळून आणि वातावरणात गहन प्रभाव पडलेला असतो.
7. सामाजिक विचारांचे परिवर्तनात्मक रूप पावसामाजी मिळते. त्यामुळे पुढील काळात त्याचे महत्त्व अवघट राहील असे ढांचणे म्हणता येत नाही.

सामाजिक विचारांचे महत्त्व:

सामाजिक विचारांची प्रदीर्घ परंपरा असते, हे विचार समाजधारणासाठी मार्गदर्शक असतात.

1. सामाजिक विचारांतून समाज सदस्यांना समस्या सोडविभागणी संकेत मिळतात.
2. प्रशासक, सामाजिक नेते, समाजसुधारक, नियोजनकर्ते यांना घोषणा ठरविताना कार्यक्रमाची आणि कार्यांना सामाजिक विचार लक्ष्यावरे लागतात.
3. सामाजिक विचारांतून सामाजिक श्राब्धताच्या विकासास सहाय्य प्राप्त होते.
4. वर्तमानकालीन समाजातील संस्था, संघटना, समुदाय, मंडळे व अन्य घटकांबाबत पूर्ण ज्ञान प्राप्त करण्यासाठी सामाजिक विचारांची मदत येणे क्रमप्राप्त असते.
5. सामाजिक विचारांचे आधारावर सिद्धांताची प्रस्तुती करण्याचा मदत मिळते.
6. सामाजिक विचार त्या समाजाच्या वास्ता मानण्याचा येतो.

प्रकरण १ ले - प्रस्तावना..................................................................................................................२
सामाजिक विचार आणि समाजशास्त्रीय विचार:

समाजवादी दृष्ट्या पुरुषांनी, धर्मविवादांनी, समाजसुधारकांनी केलेल्या समाजचित्तनातून मार्गदर्शने विचार म्हणजे सामाजिक विचार होत. सन १८३९ पासून फ्रेंच समाजशास्त्र आंगस्ट कॉम्ब, लेन्सर, दुरिक्ष, वेबर आणि समाजशास्त्रज्ञांनी प्रस्तुत केलेल्या विचारांना समाजशास्त्रीय विचार म्हणतात. सामाजिक विचार सर्वसाधारण अनुभवाचे आधारित असतात. समाजशास्त्रीय विचार वैज्ञानिक पंढतीने केलेल्या अध्ययनाचे आधारित असतात. प्लेटो व अरिस्टटल चिन्ह मनुस्मृतीत आलेले विचार सामाजिक विचार ठरते. परंतु दुरिक्ष, मेक्स वेबर चे सामाजिक विश्लेषण समाजशास्त्रीय मानते जाते. सामाजिक विचार हा पाया असतो. त्यावर समाजशास्त्रीय विचार आधारित असते. भारतीय सामाजिक चित्रण महामाया पुर्वे, आगारकर, महात्मा गांधी, राष्ट्रसंघ तुकडेली महाराष्ट्र, संत गाडेबाबांचे योगदान फार मोठे आहे. तसेच समाजशास्त्रीय चित्रणाचे हून, इसावती कवच, राधाकृमल मुखर्जी, एम.एन. श्रीनिवास यांचे योगदान संगता येईल.

सामाजिक विचारांचा इतिहास:

प्राचीन ग्रीक विचारवंतापुरूष सामाजिक विचारांमध्ये विशिष्ट परीक्षण क्षालेले आवलोकन आढळू राहते. ग्रीक तत्त्ववेद रूपे प्लेटो, अरिस्टटल यांच्यापुरूष विचार परंपरा सखोलता प्राम झाली. सामाजिक विकासाच्या प्रक्रियेत सामाजिक विचारांचा समाजांच्या स्वरूप, सिद्धांतांचा स्वरूप प्राम झाले.

१. प्लेटो (५. पूर्व ४२७-३४७):

प्लेटो ने संक्रेटिसचे विचार आत्मसात करत त्यात राजकीय व सामाजिक तत्त्वाची भर घातली.

‘sadguna heta jana hoto’ ‘Virtue is knowledge’ हा त्याचा आदर्श होता. प्लेटोने ‘Replubic’ या ग्रंथात सामाजिक पडामोडीचा विचार करत नागरी सामुहिक विविध अंगांचे विश्लेषण केले आहे.

“केवळ ज्ञानलरसेने व शास्त्रशुद्ध पद्धतीने विवादाच्या वाझा व मिलजोवलेले ज्ञान मानवी हित साधनासाठी सार्थकीला लावावे” हे त्याचे मत होते. प्लेटोच्या मते तत्त्वज्ञ, राज्यकल्प, आदर्श नागरिक, आदर्श शिल्पकल्प व न्याय यामुळेच आदर्श राज्यकल्प निर्मित्य होऊ शकते. प्लेटोची न्यायविश्वेत्यक कल्पना नैतिक स्वरूपाची आहे. प्रत्येक मानाच्या अंगी निर्मित: एखादा चांगला गुण असतो. त्या गुणांसे अनुमोदन त्या माणसांसे प्रकरण १ ले - प्रस्तावना............................3
काम भिन्न भूमि ज्यादा यथार्थ प्रस्तावित होने होते. मानसात बुद्धि, साहस किंवा वासना हे तीन गुण अस्तान्त. त्याला अनुसारूप सामाजिक तीन गुण मिंटी होतात 1) वृद्धिमान लोकांचा 2) साहसी लोकांचा व 3) इतरांचा गुण. वृद्धिप्रमाणे लोकांकडून राज्यकार्याची सुंदर असावीत, साहसी माणस सैन्यात असावीत. केवळ शारीरिक इच्छापूर्ती करून इच्छावाद्याचा लोकांचा गुण म्हणजेशेतकरी कामकरी लोकांचा गट.

प्रत्येक व्यक्ती चा व्यक्तिगत कृत्तिता भिन्न अस्तान्त्यामुळे प्रत्येक व्यक्तिच्या व्यक्तिमत्त्वाच्या विकासातील समान सामाजिक विश्वासाचे उपलब्ध असतील असावी असे व्यांचे मत होते. तत्वचिन्हन करताना तो म्हणतो, विवेकशक्ती, धृती व विश्वास इच्छा-वासनाचा समूह असेल आत्माचे तीन भाग अस्तान्त. प्रत्येक भागाचे उच्चत असे कार्य असते. प्रत्येक भाग सुसंवादीपणे आपले कार्य पार पाळुन तर त्यांचा आत्माचे कल्याण सामाजिक होते.

2. ऑरिस्टोटल (इ.स. पूर्व ३८४ ते इ.स. पूर्व ३२२)

ऑरिस्टोटलने राजकारण, सामाजिक व जीवनाचा एकूण सर्वांगावर विवेकपूर्ण भाष्य केलेले आढळते. त्याचा "Ethics and Politics" हा ग्रंथ प्रसिद्ध आहे. त्याच्याविचारांचा आवाका मोठा होता. त्याच्या मते, नागरिकांचा आरंभाप्रमुख योग्य शिक्षण मिळाले पाहिजे. मालमतेच्या कमी अधिक वाटणीमुळे सामाजिक विषय निर्माण होते. म्हणून १) जमीनीची वाटी सर्व नागरिकांमध्ये समान प्रमाणात करून तिच्या उपयोगाने सामुदायिक उपयोगासाठी एकक्रियाने उपयोग २) जमीनीची मालकी सामुदायिक उपयोगाची एकक्रियाने उपयोग ३) जमीन व उपयोग दोघी वस्तीची सामुदायिक मालकीचे उपयोग हे तीन पर्यावर तुमच्याच विषय.

विषयाची व दारिद्र्य वातावरण क्रांतीच्या ज्ञान भावकतात तेखांशी मान्य की त्यांनी वाचकांनी श्रवण करून तिमाच्याचे वापर आवश्यक आहे. त्याच्याप्रमाणे सतत उद्देश खेच जीवितांना मोठे कार्य आहें असे तो सांगतो. सामाजिक शांतता नांदे तेखांशी शिक्षणाचे केंद्र विकसित होते आणि त्याजोनच समाजाचे गुणवर्धन होते. मनुष्य राष्ट्राचा चांगला नागरिक बनवा ते त्याचाच सांस्कृतिक प्रगतीकडे ही जाता येते असे त्यांचे मत होते. त्याच्या मते, मानसांच्या स्वभाविक प्रेरणांची जी साध्ये अससता, ती जेथी व्यक्तिच्या आयुष्यात विवेकाच्या निर्माणाच्या अनुसूचना मुसंवादीपणे व समस्तत्त्वात ती जात. तेखां ते जीवन सुखी असते. साहित्य
पाण्डित्य समाजशास्त्रीय विचारः

सामाजिक विचारांचे शास्त्रीय अध्ययन १९ व्या शतकात ओगस्ट कॉम्प पासून मुरु झाले.

१. ओगस्ट कॉम्प (इ.स. १७९८ ते १८५७)ः

समाजशास्त्रीय विचारांना कॉम्पने ‘सोशियोलोजी’ ही इंग्रजी संज्ञा प्रथम दिली र रूढ केली. समाजशास्त्रातील वैज्ञानिक दृष्टिकोण अंतर्भूत असून समाजाचे शास्त्रीय स्वरुपाची निरीक्षण, परीक्षण, वर्गीकरण, सिद्धांतकरण इ. काये समाजशास्त्रासारख्यापार पाठ्यक्रम जातात असा विचार कॉम्पने प्रथम मांडला. समाजशास्त्र स्थिरतील व गतिशील (Social Static) व (Social Dynamic) हा विचार त्याने मांडला.

ओगस्ट कॉम्पच्या प्रत्यक्ष प्रमाणवादाची विचारप्रणाली समाजशास्त्र प्रमाण मानली जाते. त्याने, जगातील पद्धतीचं अभ्यास करताना असतयोंत विवा काल्पनिक आणि आध्यात्मिक पद्धतीचा उपयोग होत असेल तर त्यासाठी ही वैज्ञानिक पद्धतीचा अवलंब केला पाहीजे. मानवी जीवनात प्रत्यक्षप्रत्ययक्षेकेही घटना असतात. परंतु, गूढ तत्वच मिळुन येईल तर विचारचा ती होता. त्याने कॉम्पने त्याने तत्त्व महत्त्व न स्विकारता साधन महत्त्व वापरले. विज्ञानवादाचे अथवा प्रत्यक्ष प्रमाणवादाचे सामाजिक पुरस्करण ही त्याची योजना होती. कॉम्पने तीन अवस्थांचा (Law of three stages) हा सिद्धांत मांडला. त्याच्या सारांश असा की, मानवाची बौद्धिक प्रगती काल्पनिक विचारांमुळे होते. ही व्यायाम जीवनाची पहली अवस्था (Theological stage) होय. इतक्या अवस्थेत मानव आपल्या देवाचे व अनुभवाचे स्पष्टीकरण आत्मा, प्रमेश्य इ. अमूर्त कल्पनांदरात देत असतो, ही अध्यात्मिक अवस्था (Metaphysical stage) होय. तिसेच वैज्ञानिक अवस्थेत (Positive stage) जाणाचे साधन मानून तर्कसुसंगत आणि निरीक्षणतात्मक सत्य शोधण्याचे तत्त्व मान्य करण्यात येते. या काल्पनिक, आध्यात्मिक व वैज्ञानिक अवस्थांमध्ये मानवाच्या बुद्धीचा विकास व विज्ञानाची प्रगती होत असते. ही विचारधारा कॉम्पने सर्वप्रथम मांडली. १०

प्रकरण १ ले - प्रस्तावना........................................................................................................................................................................................................................................15
काल्पनिक अवस्थेत चेतन वस्त्रि व अचेतन वस्त्रू तसेच बहुदेववाद व एक्स्वरवाद या कल्पनाचा विचार होतो. अध्यात्मिक अवस्था ही मानवी विचारांचा उत्क्रांतीमधील महत्वाची अवस्था आहे. कोणत्याही घटनेमागे ईश्वरी संकेत अमूर्त अमूर्त शक्तीचे अस्तित्व त्यावर असते. यापैकी दुस्स्वत्त्व अवस्थेत अमूर्त शक्तीला महत्त्व प्राप्त झाले. वैज्ञानिक अवस्था ही मानवाचा आधुनिक विचारांची पायरी आहे. या तिसन्वा अवस्थेत कार्यकारण संबंधाना महत्वाचे स्थान दिले गेले. प्रत्येक कार्यामागील कारण शोधुनांना कादून ते वैज्ञानिक कसोट्यांनी तपासून त्याला निश्चित स्वरूप देणे म्हणजें ही तिसरी अवस्था. या तीन स्वरूप सर्व समाजात अस्तित्वात असतात. समाजशास्त्राचे सर्वसामाजिक रूप विशद करून इळ वर्स सामाजिक विज्ञानांचे परस्परसंबंध व त्यांची उपयुक्तता त्याने पटवून दिली.

कॉम्प्ली काही विचारपुस्तके पुढीलप्रमाणे - १) प्रथम मानववाद हे समाजवाच विचारांचे आवश्यक धैय असते २) विज्ञान ही मार्गदर्शन करणाऱी शक्ती आहे ३) मानववाद व विज्ञान वांच समत्र वहने आवश्यक आहे. आधुनिक समाजातील त्याचा विचारांचा अभ्यास महत्वाच ठरतो.

२. हवर्ट स्पेन्सर (१८२० - १९०३):

स्पेन्सर हा मुख्यत विज्ञानाचा व नैसर्गिक शास्त्राचा विद्यार्थी होता. तो पूर्व सामाजिक शास्त्रांतरला लागला. तेथेच नैसर्गिक विज्ञानातिच सामाजिक विद्याने समाविष्ट करून संपूर्ण मानवी जीवनाचे एक समस्यातंत्रक असे भाष्य देशाचा त्याचा प्रयत्न होता. डार्विनपेशा धोडव निगरान्या स्वरूपात फण डार्विनपूर्वी त्या वर्ष त्याने उत्क्रांतीवाद सांगितला. 'समर्थ तोळ टिकेल' (Survival of the fittest) या उत्क्रांतीवादाच्या विवरणात नंतरच्या काळात मूलभूत धरत्त्वाणे गेलेत्या गृहीतकृत्त्वाचा प्रथम उदध्रुव स्पेन्सरच्या विकासात भांडून मिळतो.

नैसर्गिक विज्ञानाचे अर्थमिळत अशा भूमिकेनुसार स्पेन्सरसे राजकीय व आर्थिक विचार साकलरे. तो आत्मनिर्देशक व्यक्तिवादी होता. व्यक्तिवाद कोणत्याही प्रकारच्या स्वतंत्रत्यात त्याला बंधन मान्य नव्हते. नैसर्गिक प्रेमांनुसार जेवढे निवन्न इतर कोणत्याही प्राणी प्रकारच्या व्यवहारात असते तेवढे मानवी समाजात असाधारण हकल्त नाही असे मत मांडून पुढे तो म्हणतो की, आंखानेच कर्मकांतमी व अंगदी अन्वयवाचक व अपरिहार्य तेवढीच सत्यावली. स्पेन्सरच्या मते, प्रगती हे निर्माणच्या व्यापारांचे मूलभूत तत्त्व आहे. त्या प्रगतीची दिशा व तिचे स्वरूप निश्चित आहे. मानवी व्यवहारातील त्याच पद्धतीने प्रगती होत हाते असते.

प्रकरण ६ ले - प्रस्तावना.................................................................6
औद्योगिक क्रांतिनिरूपण नव्या शहरी कार्यान्वयन आणि तसेच जुन्या उमरावानीरी सेंसरच्या विचार
स्वागतार्थ वाढणे स्वाभाविक करतो. व्यक्तिस्वतंत्रत्वालेली दायरे आणि समाजातील क म आधिक प्रमाणात
आवडणार होता. तथापि, यातून महत्त्वाची मूळ असाक रे, सामाजिक प्रश्नांचा विचार करतांना, माणसाचा
विचार करतांना तो माणूस ज्ञानाचे भाग आहे, त्या चरचा सुरुतीचया व्यवस्थेचे तो कोडर बसत्याते पाहते
आवश्यक आहे हे स्पष्टत दाखल दिले. त्याची पद्धती कादर अस्वाभाविक असेल पण मानवी जीवनाता
व एकत्रर निर्माणाच्या संबंधात विचार केला पाहते, ही कल्पना पुढील वैचारिक इतिहासात निश्चित चर्चा
परिणामाचा ठरतो.

3. एमिल दुर्क्हीम (इ.स. १८५८ ते १८९८):

दुर्क्हीम यांने प्रामुख्याने पद्धतीशास, सामाजिक सत्य, सामूहिक प्रतिनिधित्व, सामाजिक
श्रमरुपान, धर्मविषयक सिद्धांत, आत्महत्येवादीचा सिद्धांत वासंतीची विचार मांडले आहेत. तो म्हणजे
की, "समाजशास्त्र म्हणजे सामाजिक वास्तवाचा, त्याचा अभ्यास होय. शुद्ध आणि सामाजिक वास्तवाचा
आकलनासाठी त्यामध्ये हातली भेटेल ओळखून कादर्याचे सामायी आवश्यक आहे.'"

निष्णुत समाजात त्या त्या व्यक्तीची निर्माण केलेल्या अनेक भाव, भावना, कल्पना असतात व
त्यात व्यक्ती महाभागी होत असतात. त्या सर्वांच्या दुर्क्हीमने 'सामूहिक प्रतिनिधित्व' म्हणून संबोधले
आहे. त्या चर्चा म्हणून, 'आधुनिक समाजप्रवाह हा यांत्रिक एकत्रसंपूर्ण संविधीय एकत्रिके पहात आहे. आधुनिक
समाजांतर एकत्र, विषमतेवर आधारित श्रमविभाजनातून निर्माण हातली आहे व स्वातंत्र्य बनी होऊन
एकमेकाची गरज बाहीलर चाललेली आहे. सहकार्याचक आकाराची कार्याची पूर्ती या कार्याचा अद्याव
श्रमविभाजनीय भायत करतांना तो म्हणजे की, श्रम विभाजनातून केवळ विशेषीकरण होते असे नव्हे तर
व्यक्तिगत स्वातंत्र्य व गुण यांच्यातील भिन्नता होत जाते. श्रमविभाजनाशिवाय समाजात्या विधायी
कल्पना करतां येत नाही. श्रमविभाजन हे लोकसंबंधांचा आकार आणि समाजाच्या नैतिक व भौतिक घनता
यांत्रिक एकजीवनातून निर्माण होते. लोकसंबंधाच्या नैतिक घनता म्हणजे भौतिक मुख्य या मानवाला हवेच
असल्याचे व व्यवहारात हेतुमुळे भौतिक घनता समाजात निर्माण होते'.

आपल्या 'एलीमेंटरी फॉर्स ऑफ द रिलीजियम लाईफ' या प्राणात त्याने धर्माची अ) सामाजिक
शास्तीसंबंधी व) एकामेकोंसंबंधी क) समाजजो जो संपन्न करणारी ड) देवी शक्तिशी संबंध जोडणारी अती चार कार्य सांगितली आहेत. आत्महत्याच्या संबंधी विशेषणात तो म्हणतो, सामाजिक एकतेमधील नाहास व आत्महत्या ही नेहमी एकमेकांशी संबंधित आहेत. अ) आत्मबंदीत व) समुहबंदीत व क) मूल्यांबंदीत विवाह नाहीया झाल्याच्या अवस्थेतील असे ती आत्महत्येत च्या सांगितलेली आहेत.१०

समाजशास्त्रार्थी अधिक सामाजिक व अधिक शास्त्रीय रूपी भूमिका देखील दुसऱ्याचा मोठा वाट आहे.

४. मंक्सवेबर (२.स. १८६४ - १९२०):

समाजशास्त्रार्थी एक स्वतंत्र विज्ञानाचे स्थान समाजजो मिल्यून देखावे चे श्रेय मंक्स वेबरकडून जाते. नोकरशाहीवात तो म्हणतो, ‘नोकरशाही ही विशिष्ट प्रकारची सामाजिक संस्था असून त्याच्या श्रेणीवाच्या संपदेच्या अंतर्भावांच्या असात. या संपटनेत प्रशासकीय दृष्टीकोणानुसार समानित व तर्कसंगत कार्य करावे लागते’. मंक्स वेबरने सामाजिक नियंत्रण व संता यासंबंधी ही विचार मार्गदर्शने आहेत. सामाजिक नियंत्रणाच्या संता व अधिकार या महत्त्वाचा स्थान असावे. त्याच्या मध्ये संदर्भाते अ) अल्पकाळीन व्यक्तिमत्वाची अथवा विद्यूतीची संता व) पारंपरिक संता क) वैधानिक संता असे तीन प्रकार आहेत.११ वेबरने सामाजिक वर्गांची संकल्पना आधिक इतिहासकुली मार्गदर्शनाची आहे. त्याच्या मध्ये भौतिक संपत्ती, संता, वस्तूसारखी जीवनात मिळतीय संधी याच्या व्यवस्थेत यशाग्रहण अवलंबून असते. विपूल संपत्ती व संपत्तीचा अभाव हेच वर्गांचे मूळ घटक आहेत असे वेबर मानतो.

वेबरने धमालाची सामाजिक परिवर्तनाची महत्वपूर्ण घटक मानले आहे. धार्मिक व आधिक घटना परस्पर संबंध व परस्परालंबी आहेत. एकमेकांचा एकमेकांवर प्रभाव पडतो. धर्मातील आचार विचारांची सत्ता व्यवहारातील कोणत्याही व्यवस्थेवर चालत असते.

मंक्स वेबरने अनेक विचार सामाजिक कृती व त्यासंबंधी ही जाणीव यांच्या आधारावर मार्गदर्शनाची सामाजिक क्रियाच्या अर्थोपाधारी विचार वितरण, स्पष्टीकरण व त्या क्रियाच्या परस्परसंबंधाचे दिवदर्शन करणारे शास्त्र म्हणजे समाजशास्त्र ह्याच असी व्याख्या केली आहे.

मंक्स वेबरच्या ‘प्रोटेस्टेंट एविसक आंड द स्पिरिट ऑफ कॉपिटिलिज्म’ हा ग्रंथ प्रसिद्ध आहे.
भारतीय सामाजिक विचार:

१. प्राचीन विचार:

अ) वेद (इ.स. पूर्व १७५० ते इ.स. पूर्व १४०० (उत्तर वैदिककाल)):

भारतातील सामाजिक विचार परंपरा देवील अतिशय प्राचीन आहे. वेदात मानवी आचार विचार, राहणीमाण, तंत्रेच अध्यात्म, ब्रम्हांड, पंचमाहापूर्त, उर्ज, चैतन्य, कुमुंदसंस्था, विवाहसंस्था, राज्यसंस्था यावाच सांपोंगांचा चर्चा आळंतते. वेदाचे चार ग्रंथ आहेत. ऋषिवेद, अर्थवेद, बृजुवेद, सामवेद होत. वेद अपीलपेय आहेत असे ही एक मत प्रचलित आहे. वेद हे आद्य ग्रंथ मानले जातात.

ब) आरण्यकेन:

वैदिक वादमयातील एक विभाग होय. वेदकाळीन यज्ञसंस्थेचा ब्राह्मणकाळात अफाट विस्तार झाला. यज्ञात्या कर्मकंडाची क्षितिजता व जटिलता यज्ञकांती कमालीची वाचविळी. पण याच काळात असा एक वैदिकाचं वर्ण होता की, त्यांची कामकंडात श्री ये वाटत नसे. हा वर्ण यज्ञसंस्थेच्या अलिम होऊन अरण्यात रहात असे. त्याभाषकमापण नैतिक व मानसिक उपासना ही श्रेष्ठ होय असे त्यांचा कटून आते. त्यांचा वाहकमापण नैतिक व मानसिक उपासना ही श्रेष्ठ होय असे त्यांचा कटून आते. त्यामुळे स्वर्गसंस्थेच्या आलमापणीकडे यांचा मन वाढते. केवळ यज्ञाचाच नव्हे तर सृष्टीउत्पत्ती, जीवामा, परमात्मा, जन्म, मृत्यु, पुनर्जन्म इ. अनेक विषयांचा त्यांनी तत्त्विक व नैतिक विचार सुरू केले. त्यांदुरुंदुरुं जे एक नवे विचारकाळ बाळमय निर्माण झाले, तीन ती आरण्यकेन होत. आरण्यकाळाचा विषय यत्र हा नमुने यज्ञांगत आध्यात्मिक तत्त्वांची मीमांसा हा आहे. यज्ञीय अनुशासन हा नमुने तद्तंत्र दार्शनिक विचार हा आहे. कालदृश्याने आरण्यकाळाची रचना ब्राह्मणसंस्था नंतर व उपनिषदसंस्था पूर्वी हा असा हे महान स्वरूप त्यांना प्रकरण १ ले - प्रस्तावना..................................................................................................................९
व्राम्भण ग्रंथांच्या पुरवण्या समजतात।

क) उपनिषदे (इ.स.प. १२०० ते ६००):

संहिता व व्राम्भणे या ग्रंथांमध्ये उपनिषदांचा क्रमांक येतो. प्राचीन भारतीय आर्यान तथा ज्ञानविज्ञानी विशेषक उपनिषदांत ग्रंथांध काळात आहेत. ‘सदृ’ या धातुता उप आणि न हे उपमर लागून उपनिषद हा शब्द सिद्ध झाला आहे. ‘सदृ’ या शब्दाचा अर्थ ‘बसणे’ व ‘उप’ या शब्दाचा अर्थ ‘जवळ’, यावरून उपनिषद म्हणजे जवळ वसणे असा याचा धात्वांच होतो. अस्तित्व भक्तीभावाने गुरुवचन क्षण शिष्य जी परमार्थ विधा गुरुवचन संपादन करता, त्या विशेषता उपनिषद म्हणतात. अशी ही ब्रह्मविद्या प्रतिपादक उपनिषदे कीती आहेत हे नक्की सांगणे कठीण आहे. वैदिक वाङ्मयात उपनिषदे शेवटी येतात म्हणून त्याना वेदांत असेही म्हणतात. सनपूर्व १२०० ते ६०० हा कालखंड उपनिषदकार म्हणून मानतात.

उपनिषदात प्रामुख्याने तीन विषय प्रतिपाद सांगतात आहेत. धर्म, सृष्टि व अंतिम वस्तुतत्व म्हणजे आत्मा किंवा परमात्मा. उपनिषदांनी आत्मा किंवा ब्रह्म हे अंतिम व शास्त्राच तृतीय मानले आहेत. ब्रह्म हे अंतिम सत्य असून ते ज्ञानाधीन आहे हा उपनिषदांचा सिद्धांत आहे. अंतिम वस्तुतत्वाचे स्वरूप पुरुष, पुरुष आत्मा किंवा ब्रह्म या तीन कल्पना उपनिषदपूर्व वेद वाङ्मयात रूपूर्ण वाढीस लागल्या होतो. ल्यांचीय पूर्णता पुढे उपनिषदांत झाली. अंतिम वस्तुतत्वाचे ज्ञान हेच जीवाचे परमसाध्य आहे असे त्यांनी ठरविले.

द) पुराणे:

हिंदूतील विशिष्ट धार्मिक ग्रंथ यांचे महापुराणे व उपपुराणे असे तीन भाग पडतात. पुरुणसंहिता या वेद संहिताप्रमाणे विशिष्ट व अपरंपारण वर्णपात राहिलेल्या नसल्यानुसार ही त्यांच्यातिविषयी काही निश्चित निर्णय
घेरे अवघड ठटे। पुराण लब्धचार अर्थ 'प्राचीन' असा होतो। पुराण संक्षेप्य सर्व व्यूपस्ती पुराणाच्या प्राचीन काळाची संस्कर्ण जोडलात। पुराणसंहिता काळानुसार सर्व बदलत गेल्यासुरू त्यांच्या काळ संस्कृतितपणे संगता येत नाही।" यं. वा. कागे वाच्यां मते, पुराणांच्या प्रत्येक लोकाचा काळ स्वतंत्रपणे ठरवल पाहिजे। पुराणात विश्व, देवता, मानव, इत्यादीवर्गच्या संगमांविच महाने निर्मितीची वर्णने आहेत। पुराण वाचणांच्या व्यक्तीला 'पुराणिक' म्हटले जाई। पुराणिकांनी मंदिरात जमलेल्या भक्तांपूर्वे पुराण वाचणांच्या प्रथा भारतात शेत्तें करत व्यापारसून चालू आहे। भारतीय राजांचा इतिहास जाणून घेणार्थीचा प्रथा भारतात शेत्तें असावे आहेत। बहुजन समाजापर्यंत धर्माचे ज्ञान पाने विषयाची मोठी कामगीरी पुराणांनी पार पाडली आहेत। त्यांनी भक्तीगृहांचा प्रभाव वाढविला। श्रीनुरुपनाही तत्त्वाचा मार्ग खुला केला। बेद कृतज्ञात कवित्वपणे लोकांना परत हिंदू धर्माचे आवलोकन केले। तीर्थयात्रा, जपे, प्रते, दान इ. वेद वाचक वाचवून हिंदू धर्माचे स्पर्श सिद्ध केले। ही त्यांची कार्ये इतिहाससाठी दृष्टीकोण महत्त्वाची आहेत। त्यांचे स्वरूप पंथिय असुनदी त्यांची पंथदेव न वावलत समाजवादी दृष्टी जोडताले ही हे एक वैशिष्ट्यच आहे। पुराणांची संस्कृत्या स्थूलमानाने अटरा आहे। याचर अनेक मतमतांतरे आहेत।

इ) स्मृतिग्रंथ (इ.स. २०० ते ५०० पर्यंत) :

स्मृती हा शब्द दोन अर्थाने वापरला जातो। व्याख्याने अर्थाने तो शब्द वेदवादयमाया व्यतिरिक्त असणाया प्राचीन सनातनी मताच्या सर्व धर्मांधानां जसे, पाणिनिच्या व्याकरण, श्रीसूरुळे, श्रीसूरुळे, धर्मसूरुळे, महाभारत, मनु, याज्ञवल्क्य प्रभृतीचे ग्रंथ यासाठी वापरला जाता। स्मृतिग्रंथ वैदिक समाजाची आचारसंस्थित मानली जाते। वेदकालपूर्व सूक्ष्मकालपूर्वे से सामाजिक किंवा धार्मिक आचार स्था होते, त्यांचा संरचना स्मृतिग्रंथांमध्ये केलेला आढ़तो। आचार परंपरा पूर्वी स्मरणाचेच पाठ्य प्लेट जात होता। सामाजिक व धार्मिक व्यवहार स्मृती परंपरेच पाळते जात होते। पुढे ते जसे सा तसे सुरक्षित राहिला सोळे महानु त्या निमित्त ग्रंथरूप देशात आले। अलीकडील काळाठीं निष्क्रिय ग्रंथांतर निदेश केलेल्या सर्व स्मृतीची वेदों केल्यास ती युगां शंभर होईल।" या स्मृतिग्रंथांतर तत्कालीन धार्मिक विचारींचा संस्कारांचा आणि कर्मकांडांचा विविधतेच विचार केलेला आहे। लयबोरचर जगाची उत्तरती, पारलोकीक जीवन, पाप पुणेच मार्ग, ब्रतेकंतले सांगितलेली आहेत। तसेच चालूचित पद्धती, संस्कृतवंशी नियम, विवाहपद्धती, आश्रमव्यवस्था, सिद्धांतवेद,
राजकीय नियम याबाबत सक्षोल विवेचन आसे आहे. स्मृतिग्रंथात समाजाच्या सर्वच अंगांचा त्यांच्या व्यवहारांचा, नीतिनियमांचा विचार ज्ञातीला दिसून येतो. या स्मृतिग्रंथांची पक्क विभाजनाच्या अनेक शतके प्रवीणकाळाच रंग दिसून होती.

इ) रामायणः

प्राचीन भारताच्या देव हजार वर्षांपूर्वीच रचनेत्याप्रेषिणे पहिल्या देव महाकाव्यानी वास्मिकी रामायण हे आहे. विविध अरुकृतीचं असलेल्या साहित्यसंपदेच्या निमित्तीचे हे देव महाकाव्य मूलस्थत मानले जातात. रामायणाचे मुख्य महावर्ण मृण्यु ते उत्कृष्ट काव्य आहे. मृण्यु ते धर्मग्रंथ नवं, धर्मग्रंथ महर्षी हदाहदाही बनला. संपूर्ण आशिया खंडात रामायणाचे लोकप्रियता लाभलेली आहेत. निवंद्धग्रंथात रामायणाचे प्रमाण एक महावर्ण ग्रंथ महानु त्याचा आप्पाध थेलेला दिसतो. जमल्ये जरम्ये हैमान याक्रोनी याच्या मते, रामायण हे वौट धर्मायण अगोदरच मृण्यु इ.स. १२०० स.पू. सातव्या किंवा आठव्या शतकातील आहे. १४ संस्कृतमध्ये वीसपेक्षा जास्त रामायण संस्कृतमध्ये लिहिली गेली. अयोध्याकांड व अयोध्यकांड यात राजनीती शास्त्रांसंबंधी व राज्यकारभारसंबंधी विवेचन आसे आहे. रामायणात त्यावेल्च्या आदरश, पंडितांत, समाजजीवनाचे चित्रण केलेले आहे. वाल्सिकी रामायण हे एक एक लेखकांनी योगनाबद्वीतीने सुरू रचलेले अनद्भूततम महाकाव्य महानुन रसिक वाचकांवर याच्या केदारती रचनेची छाप पडते. रामायण भारताच्या पूर्वने कोसल देशात निर्माण झाले.

फ) महाभारतः

संस्कृत भाषेतील हे एक महाकाव्य आहे. कृष्णदेवाच्या व्यासांनी महाभारत हे काव्य आहे. दुर्योधन-शकुंदुनान्त्या स्वरूप हरिहर याच्यांचा संयुक्त कौरव-पांडवांचा युद्धाची रंत्त माणव महाभारत होय. हा संग्राम केल्या घडून आला यावावर निविवाद निर्णय करण्याची संपत्तनीपर्यंत पुरवा अजून मिळालेला नाही. हिंदू पीढीचे युग-गणनेच्या पारंपरिक पदंतीप्रमाणे कलियुगाच्या प्रारंभी भारत संग्राम घडून आला असे विचारावर विनायक वैद्य इ. विद्वानांचे मत आहे. कलियुगा हे इ.स. ३१०१ यावर्षी लगले महानुन तो भारत युद्धाचा काळ ते ठरविला. डॉ. के.एल. दमरी हे 'महाभारतातील युद्धकाळ निर्णय' या विश्वास इ.स. १९१६ (शकमपूर्व १२७६ : ३) हे साल भारतीय युद्धाचा काळ ठरविला. याच्यांचा काळखंडाच्याच अनेक मतभांते आहेत.
महाभारतातील वैज्ञानिक अध्यायांना पर्यंत धारणात. संपूर्ण महाभारतामध्ये तत्कालीन मानवी मनाची, सामाजिक पदार्थविद्या, न्याय नीती, राजकारण यांची, कुरूक्षेत्रवास्त्र, विवाह व्यवस्था, समाजव्यवस्था यांची माहिती मिळते।

ग) कौटिल्याचे अर्थशास्त्र (इ.स.पू. ३२२ - ३९८):

कौटिल्याचे रचनेला इ.स.पू. चौथ्या शतकातील संस्कृत ग्रंथेत या ग्रंथात विवरण म्हणजे धर्म, अर्थ व काम असे तीन परमाणु धार्मिक, अर्थी सामाजिक वस्त्र असून हे तत्त्वेत या परमाणु परस्परपोषक आहेत म्हणून त्यात ‘अर्थ’ हाच प्रधान होय. धर्म व काम हे आर्थिक व सामाजिक आहेत असे कौटिल्याचे मत सिद्धान्त म्हणून सांगितले आहेत. “अर्थ” म्हणजे मनुष्याची वृत्ती म्हणजे जीवन आणि अर्थ म्हणजे मनुष्य राहतो ती भौगोलिक असे अर्थ शाब्दिक दोन अर्थ सांगून मनुष्याची भौगोलिक मिळाल्याने तिचे पालन करणे, याचा उपाय म्हणजे अर्थशास्त्र” असी व्याख्या सांगितली आहेत. ऐस्या पद्धतीत म्हणजे धर्मकल्पना निर्माणसाठी असा राजकीय विचारांचा उद्देश गौतमकुटिलीय अर्थशास्त्रमध्ये थांबते. या ग्रंथात एकुण पंखर अधिकरणे आहेत.

कौटिल्याच्या मंत्रे राजाचे कल्याण व सुख प्रजेत्या कल्याणात, सुखात व विशेषत: वर्णमार्गितोंच्या रक्षणात सामाजिक असेला आहे. आणि त्याचा यादृच्छिक व श्रेयस्कर असे दुसरे काहीच असे शक्त नाही. जमीनीची मशाल, पाणीपुरवठा, सार्वजनिक आरोग्य, प्रजेत्या नवन वसाहती वस्तुचे, धार्मिक व अन्य उद्देश्यात उभारणे. अनेक धार्मिक व आरोग्य प्रकारे सांगितलेल्या कल्याणाकारी योजना करून त्याचा प्रजामुख राजनीती स्थितीर दिसून येईल. प्राचीन भारतीय इतिहास व संस्कृत जागृती वस्था याच्याच्या उद्देशी सार्वजनिक अर्थशास्त्र हा एक वैश्विक उष्णकटेल्या साहित्यात मुख्य आहे. त्याचा ऐतिहासिक व प्रकारे संयुक्त नसल्याचा मार्गांगम तिस्त्या दिसून व वातावरण प्रतिस्थाती जागृती वस्था हा औरंगे फार अधिकांश आहे.

२. मध्ययुगीन सामाजिक विचार:

अ) बींचु दर्शन (इ.स.पू. ६०० ते ३०० इ. पर्यंत):

बींच्या धर्म मुख्यत: आचार धर्म आहे. गौतम बुद्धांचा सिद्धांत होता की, माणसाचे बोर्डर्स होणे,
तसेच त्याला मुख किंवा दुःख होणे हे त्याचे कर्म व चार्टीच्या याचर अवलंबून आहे. मनुष्याचे लक्ष्यआपण काय करतो? व काय जाणतो? याचर असलेले पाहिजे. कर्ण व ज्ञाते या दोंहोळ्यात बुद्धांनी कमालाच महत्त्व दिलेले आहे. १५ विषय बुद्धाचा प्रवर्तन होत नाही व ज्ञानसत्याची केवळ तरक व अनुभव करणे लागते अशा विषयांवर त्यांनी कधीही जोर दिला नाही. भगवान बुद्धांनी सांगीतेला अष्टंगमार्ग प्रवर्तने आध्यात्मिक नीतीमार्ग होय. तसेच अहिंसा, सत्य, असत्य, ब्रह्मचर्य, अपरियह ही सार्वभौम स्रोते होते. हीच अंतीम जीवनमूळ्ये आहेत.

ब) जैनदर्शन:

जैन दर्शनात जीव व जगत याचा विचार आहात. तिसरा जो ईश्वर तो मात्र जैन स्वीकारत नाहीत. कोणीही सर्वद्रव्य व अनादी कालधारामुळ कर्मांनी अस्थिर असा असूच शकत नाही. कारण उपायावाचून त्याच विद्यमान होणे कोणत्याही प्रकारे अनुपमत आहे असे जैनदर्शन सांगते. कोणत्याही व कोणाच्याही विचारांना अन्याय न व्हा हाऱ्याच ही क्रियाच्याची हिंसा न क्रियाच अर्थात सर्वांचे विचार समजून घ्यावे व सर्वांनी सर्वच्या जीवनाची रक्षा करावी हे जिनाच्या उपदेशांचे मूलतत्त्व आहेत. जैन दर्शनात मौशार्मण म्हणजे तीन तत्त्व - सम्यक दर्शन, सम्यक ज्ञान, सम्यक चारित्र सांगीतेला आहेत. जसे श्रुत्व श्रव्य, गुम्पदेश व तत्त्वानुसार अनिर्दिष्ट चारित्र यांतून जीवन संपत्त होते. हीच अंतीम जीवनमूळ्येही होते. जैंधर्म यांनी अनादी धर्म असूच ऋषभदेव हे त्यांचे पहिले तीर्थकर मानले जातात. ३०

क) महानुभव तत्त्वानुभव:

हिंदू धर्मातील अनेक संप्रदायांपैकी एक होय. १३ व्या शतकात श्री चक्रवर्ती च्यारमाणी या पंथाची स्थापना केली. श्री चक्रवर्तीनी जीव, प्रपंच, देवता व परमेश्वर हे चार पदार्थ स्वतंत्र व अनादी अनंत मानले आहेत. सुमारे सहस्रों वर्षांपूर्वी हा संप्रदाय महाराष्ट्रात प्रवर्तित झाला. त्यावेळच्या सामाजिक परिस्थितीत ज्या अनेक गोष्टी दुःख व कालबाद्ध ठरत्या होला त्याचर प्रहार करून व तत्त्वानुभवाने आचार्यधर्ममूळे एक नवा प्रवाह निर्माण केला. चक्रवर्तीनी आपल्या तत्त्वानुभवाला अनुसूचन विषयात असा आचार्यधर्म शिष्यांना उपदेशिला त्यास ‘असतीपरी’ असे नाव आहे. ‘ती जीव हे दोषांचे माहितीपर असलेले तरी जयी संगती लागेल तसा तो होतो. प्रपंचाचे, पहिला कारण प्रपंच हा अव्यक्त व निर्मत, तर दूसरा कार्यप्रपंच हा व्यक्त व अनित्य असे.
दोन प्रकार मानले जाते थे। जीवनप्रमाण देवता अनेक असून त्या जीवांचा त्याच्या बन्यावाहाईट कर्मचारी फक्त देतात। परमेश्वर हे अंतिम सत्य असून अनादी, नित्य, अवयक्त, स्वयंप्रकाशी, सर्वथायपक, ज्ञानमय, आनंदमय सर्वसाधारण आहेत।

२९

इ) संत कबीर (१४७० - १५०८):
हे उत्तर भारतातील प्रसिद्ध संतकवी होते। कबीरांच्या साहित्याच्या, विचारावर हिंदू, मुस्लिम, सूफी, योगमार्गी, नाथपंथी या सर्वांच्या प्रभावाप्रमाणे आहेत. कबीर निर्माता असून ज्ञानी व वाद्यशास्त्री होते. परमेश्वर एकच असून ते समूह निर्गूण भेदातीत आहेत. असे ते मान्यत. शुद्ध चारित्र, निष्काम सेवा, अनमोलता, सातविक राहणी व गुरुपाली अधिक महत्त्व देत. लांणी जापतात, कुलाभीमन, धर्मभेद, शृंखलापद्ध, कर्मकांड यावठवठल हिंदू, ईसातीम धर्म मार्गार्धक कंडाठून टीका केलेली आही. तत्कालीन समाजतीलाचे मुख्य निरीक्षण करून त्यांनी निर्धारपणे सामाज्य जनतेला भक्तीमार्ग दाखविला. त्यामुळे धार्मिक व सामाजिक मतभेदांची तीव्रता कर्ने झाली. अद्वैती, योगमार्गी, भक्तीमार्गी, सूफी या सर्वांचा कबीर आपले वाहतात.

त्याच्या अभेस्यांच्या भाषेत 'साधुकुटी' म्हणूनत.

इ) संत ज्ञानेश्वर (इ.स. १२७५ ते १२९६):
संत ज्ञानेश्वरांची अद्वैत तत्त्वात्माचा सिद्धांत 'तत् तज्ञ अति' साध्या सोळ्या भाषेत वहून नागरिक प्रमाण पोळचला. ज्ञानेश्वरांचा जन्म शहरे १२७५ (इ.स. १२७५) मध्ये आपल्यावर घेऊन झाला. त्याचा व त्याच्या भावांडून धर्ममार्गांची अनन्वित छाल केला. ज्ञानेश्वरांची अत्यंत एकविवाहाच्या वर्षी शहरे १२८५ (इ.स. १२८५) आढळून समाजी घेतली. त्यांची ज्ञानेश्वरी, अमरानुभिक, चांगदेवपात्ती, अभेस्याची गाथा मिळाली.

आतापर्यंत मनोकथेच उपलब्ध असलेले अध्यात्मज्ञान मार्गांत आणून सर्वसाधारण जनतेला भक्त्याचा फार नांदे कार्य केले. ज्ञानेश्वरांनी आपल्या औळ्यावर ज्ञानेश्वरी प्रथंद रवियोग, ज्ञानयोग व भक्तीयोग यांचे विस्तृत विवेचन केले आहे. समूह भक्तीस 'अद्वैत' तत्त्वात्माचे अविष्कार मिळवून दिले. त्यांमध्ये साधारणस्थितीत्च स्थीतांनी न करत अद्वैत व भक्ती, वैद्याची क्रियापाकिक, ज्ञानयोग व कर्मयोग यांचे संगम घडून आणला.

त्याच्याकडून त्यांनी महाराष्ट्रात वस्तूली तत्त्वात्माचा प्रकरण केले. महाराष्ट्रातील वास्तवीकरणाची प्रतितिष्ठपना ज्ञानेश्वरांनी केली. प्र. गं. वा. सरदार महात्मात.
“ज्ञानेश्वर है महाराणातील संत चट्टवधीचे आडा प्रणेते आहेत.” त्यांनी भागवत धर्माची स्थापना करून समाजातील दुःखी उपेक्षित लोकांना भक्तीचा, मोहाचा मार्ग खुला केल्या. “दुर्लक्षांची तिमीर जायचे। विश्व स्वरूप सुखेच्या पाठी होतो जो जेव्हा वाणील होत तर त्या कार्याळ स्नेहावधारक.” असे आवाहन ते पत्साहानाने करतात.

ई) संत तुकाराम (इ.स. १६०८ ते १६४१):
बाणांचा जन्म खूप जिद्धात देखु क. या गावी झाला. बाणकर संप्रदायी अल्पि श्रेष्ठ संतांपेक्षी एक “ज्ञानेश्वरे रंगिला पाया. तुका झाला कल्खे.” या उक्तीमुळे त्यांनी भागवत धर्माची पताका महाराणाभर फडकविली. रुढ संस्कार व स्वतंत्र प्रेरणा वांच्यात तुकारामाच्या मनात सतत सुर होता. समाजातील उच्च, ख्रुत, जाती बाण सर्व भेदभाव त्यांनी नाकारले. आपल्या अभिन हाथाच्या प्रस्तावाने भेदांची तीब्र शब्दाऱ्युना निर्भरस्ता केली. धर्माचे पालन करून पांढर खट्टं बनून करून हेच त्यांचे जीवन कार्य होते. “दया करणे जे पुत्रांस. तेवच दास आणि दासा.” असे ते अभिबंधन म्हणत. जनलेखा हद्दाच देखू आहेत, त्यांची सेवा केली पाहिजे. “जे का रंजेजे गंगेश. त्यासी महणे जो आपले ते तोवी साधू ऑढावावा. देव ते जण्यावा.” हे त्यांचे विचार बहुजनांच्या उपत्यकासाठी कारणीभूत ठरले.

समाजातील सर्व सामान्य, उपेक्षित जनते गवेश, आशा आकांक्षा त्यांनी आत्मितदेणे बोलून दाखविल्या. भागवत धर्माचं दिव्य परंपरेचं संत तुकाराम हे मेहरामणी होते.

3. अध्यात्मिक सामाजिक विचार:
अ) महात्मा ज्योतिबा फुले (इ.स. १८२० ते १८९१):
भारतीय समाजात्रांची जनक, भारतीय ख्रुप शिक्षणाचा प्रथम पुरस्कार, मानवी हक व स्वतंत्रत्वाचा उद्देश, सामाज्य जनतेच्या दुःखासं वाचांचा फोडणारा खरा सत्यांशोधक, जातिभेदाची ललकते वेशीच टंगणारा पहिल्या महात्मा महागूण ज्योतिराव फुले यांना ऑढावलेले ताजे. बिंदूमध्ये फुलेला दत्त धेंप्याचे कार्य, बालहत्या प्रतिबंधक धृष्ट स्थापन करण्याचे कार्य, नात्त्यांचा संप घडदून आणणाचे कार्य एकटे ज्योतिराव हेच सांकल्य. महात्मा फुलेच्या सामाजिक क्रांतिच्या तत्वात्मानातील धार्मिक अभिधान होते. अध्यात्मवादी विचारांतर्मीमन मनीष्य निराकार शक्तीस परमेश्वर किंवा पब्लिक महत्त्व होते, त्यासाठी ज्योतिराव “निमित्त” हा शब्द वापरला. प्रकरण ३ ले - प्रस्तावना..................................................................................................................................................16
गोपाल गणेश आगरकर (इ.स. १८५६ ते १८९५):
एक बुद्धिमत्ता वादी समाजसुधारक व विचारकर्ता होते. त्यांनी सुधारक हो सामाजिक चालविले.
केवढ राजकीय सुधारणा करून देशाची उत्तरी होणार नाही. अज्ञान, जातिभेद, शिक्षणपारस, सिखाव्या स्थितीत सुधारणा, अंधाभूत अशा सामाजिक प्रशंसाची चिकित्सा करून त्यात नवीण काळातील अनुसूचना बदल करण्याची गार आगात्तांनी निर्भर्याने मांडली. सामाजिक परिवर्तनसाठी वर्जनविवेक, जातिविवेक नष्ट करणे अधिकार्य अमृत्त त्यासाठी त्यांची उच्च वर्जनविवेक त्यांच्या संकुचित व स्वार्थी वृत्ती बडल शब्दात टिका केली. चाचुकूर्य, कर्मशास्त्र, पूर्णजनमाची कल्पना, देववाद, मूर्तिपूजा इ. दोषांचा निषेध केले.
अंधाभूत व काळवाक्य सुधारणे रूढीमुळे प्रगतीत अडथऱ्ये येतात हे त्यांचे टाम मत होते. स्वतंत्रता, स्वतंत्रता शिक्षण, समाजातील स्थान यावदूर्ल त्यांची चिकित्सा मूळगामी होती. त्यांच्या मताचे परमसुधारन आचार समाजाच्या व्यवस्थेकरिता केलेले आहेत. त्यापैकी अमृत्त पहिला नंबर, अमृत्त दुसरा नंबर असे ठरविता येणार नाही. त्या सर्वी क्षेत्र मध्याच्या करून सुधारणा होत जाणे, महाजनाच राष्ट्रांची सुधारणा झाली असे महात्मा वेळेल.
क) महात्मा गांधी (इ.स. १८६९ ते १९४८):
महात्मा गांधीचे सर्वांदी तत्त्वात्मा जगभित्तात झाले. स्वतंत्रता आंदोलनासोबत ग्रामीण पुरुषार्थ, अन्यायाच्या निवारण, सिखाव्या शिक्षण याबाबत महात्मा गांधीची प्रशिक्षण केलेले आढऱ्ये. महात्मा गांधीचे अर्थव्यवस्था धार्मिक मानवतावादी तत्त्वाच आधार आहे. स्वातंत्र्य व स्वातंत्र्यांची स्वतंत्र अर्थव्यवस्था त्यांचा भर होता. खादी व ग्रामोद्योगातून विकसित अर्थव्यवस्था उभी गाढी व अशी अर्थव्यवस्था प्रकरण १ ते - प्रस्तावना............................................................................................................. १९
भारतातील सर्वसामान्यांचे प्रश्न सोडवू शकेल असा त्यांचा दृढ विश्वास होतो. सत्य व अहिंसा यांचा प्रत्यक्ष आचार्याशिवाय आणि समाजाची मैत्री उन्हीं तत्ती ज्ञानाशिवाय आपण्याला आर्यता स्वतंत्र संगठन करता येणार नाही असे स्वतंत्र मत होते. अर्थात्कारणा नीतीशाखाचा पाया नसेल तर ते विनाशकारी ठरेल; म्हणजे खरे अर्थात्संघ परंपरी नीतीतत्त्वातील विरोधी असत नाही अशी त्यांची श्रद्धा होती.

"ईश्वरायस्यामिंद्र जगत" हे त्यांचे जीवनविषयक मूळ तत्त्वाना होते. त्या तौलच विश्वस्त संकल्पनेचा उदय झाला. तप म्हणजे शरीरस्थापन ते वह म्हणजे भरपूर श्रम करणे शरीरप्राप्ति करणे होय. त्याचा म्हणजे विश्वस्तसेरीत झाला होय. विश्वस्त कल्पनेत हदय परिवर्तनाचा त्यांचा विश्वास होता. समाजाचे परिवर्तन हे संग्रहे, दंडकर्ता व काश्याचा उपयोग करणे घडून आणण्यापेक्षा हदयपरिवर्तनातून आले पाहाय. समानाने जगण्यासे अंगणणांचा संपर्क देणी जास्त संपर्क असेल त्यांचे श्रीमंतांचे हक सांगू नये. त्या संपर्कसे समाजाची मालकी असावी. ती समाजाच्या कल्याणासाठीच वापरली जावी, असे गांधीजीनी वाटत होते. आपला लोभ व संग्रहसूची वांचू पतीकडे श्रीमंतांचे जावे अशी त्यांची अपेक्षा होती. गांधीजीनी व्यक्ती आणि समुह तांत्रीस्तांत्री समाज नीतीमूळे मूळची. भारवल्दारांची श्रमाचे महत्त्व ओळखून आणि श्रमाला योग्य मूळ दिले तर वर्गात्मक हस्तक वाचणार नाही असे ते म्हणत.

गांधीजीनी शरीर श्रमाचे महत्त्व सांगते. श्रम हेच एकमेव खरोखर भांडवल आहे, असे प्रतिपदन करून श्रम व भांडवल याच बिरोध नाही, ते परस्पराना पुरक आहेत. उत्साह रक्षित योग्य होणार भांडवला श्रमाची जोड आवश्यक ठरते.

स्वयंपूर्ण खेडळाचायत ते म्हणतात, स्वयंपूर्ण खेडळाच उत्साह आणि उपभोग स्थानिक असतील. त्यापूर्वात इतर सर्व आरूढे ठरून. शाहीकरणांमुळे व कारखानदारांमुळे उपयोग प्रचंड होते. बाजारपेठा शोधाचा ठेवण्याचा तयार नाही. त्या म्हणून विक्रेतीत उत्साह व स्वयंपूर्ण खेडळ लसे गांधीजीच्या अर्थकारणाचा गाढ झाला होता. समाज व्यवस्थेत श्रमाचे शोधण होऊ नये, अर्थातून भोगी उत्पा युद्ध होऊ नये, शोधार्थ ठाराय, शरीर श्रमाचे भाकरी मिळतात. श्रमाचे स्वाधीन वाहे.

इ) महंत विनोब रामजी शिंदे (इ.स. १८७३ ते १९४४):

महंत शिंदे धर्मजिज्ञासू, तत्त्वविचित्र व दलितोद्घारक म्हणून ओळखले जातात. सर्व धर्माचा
त्यांनी तौलनिक अभ्यास केला. अंतरराष्ट्रीय येथे भरतेल्या उदारार्थ परिषदेत “शिवाल रिलाईजन इन इंडिया” हा निवेदन वाचला. हिंदूस्थानी विविध धर्मप्रचारकांनी जो धर्मार्थाचा प्रसार, प्रारंभ आहार्याला आहे, त्यापासून हिंदी लोकांना धर्म सुटकारा नाहीत हे निश्चित असंगिते. सर्व मानवजातीयचा हदयाचा धर्म एकच अमूर्त शक्ती, या दृष्टीने त्यांना राजाराममोहनराव यांनी स्थापन केलेला ब्राह्मणसमाज महत्त्वाचा वाळता. विभूतिपूजा व व्यक्तिपूजा वर्य दमजनशोष्य बाहो समाजाचे शिक्षेद आजन्म प्राचारक होते. व्यक्तिस्वातंत्र्य, लोकशाही, समता व स्वाधीनतेचे हा नवधर्माचे मुख्य गुण असल्यामुळे शिक्षेद त्याकडे आकृत्त झाले. जगतील व भारतातील उदारार्थ विषयक चटवण्याची व संस्थांची माहिती संग्रहांकित करणारी “प्रिंस्टन डीरेक्टरी” हे इ.म. १९९२ मध्ये प्रथम त्यांच्या उपलब्ध केली. असृप्याच्या उत्तरी व सेवा म्हणजेच ख्रे धर्मकार्य होय अशी खात्री होऊन “डिप्रेस्ड काळात मिशनची” स्थापना केली. ब्राह्मणसरचात व दलिततातील राष्ट्रीय वृत्ती निर्माण व्हावी म्हणून अनुक्रमे “राष्ट्रीय मराठा संघ” व “आसूप्तित विरोधी समती” स्थापन केली. अशी दृष्टीकोनातून शेतकरी, मजुर, असृप्य इ. दुर्लभ घटकांसाठी “बहुजन पक्ष” स्थापन केला. शिक्षेद राजकारणात, समाजकारणात, धर्मकारणात जहाल राष्ट्रीय होतें. धर्म व त्याची सुधारणा हा शिक्षेद यांचा विचाराचा व जीवनाचा पाया होता. त्यांनी देवासामी, मुरली व चालीना प्रतिवंचे केला. मुरलीना मिशनकाळ सत्संघ व बाघांचे म्हणून चतवाच केलेली. शिमण्यांचा अनिश्चित रूढीना व दाहवंदीसाठी प्रयत्न केलेले. शिवांना याराहेंड पडत येवे यासाठी तुळ्यात १९२४ मध्ये “कौटिल्यक उपासना मंडळ” सुरू केले. कोणत्याही समकाळीन प्रवाहाता सर्वेचे प्रमाण न माणूस हे दोन स्वतंत्र व स्वाधीनतेचे विचार आचाराचे राहिले. ते कुठलाही संपर्क होते.

ई) डॉ. बाबासाहेब अंबेडकर (इ.म. १८९९ ते १९५६):

स्वतंत्र, समता, बंधूता या मूल्यांची स्थापना करणे हा त्यांचा चटवण्याचा व्यक्त हेतू होता.

कायदा, राजकारण, समाजकारण, प्रबोधन, वृत्तवाद लोकशिक्षण अशा अनेक माध्यमांत्याच्या त्यांनी जातीभेद धर्मांविवादातील, स्वातंत्र्याच्या उद्धारासाठी, धर्मजनांच्या मूलभूत हकांच्या जाणीवास्तू रूपात देशांतरी अन्यायाविरूद्ध आवाज उद्धारासाठी वापर केला. त्यांच्या मध्ये, “जगाच्या इतिहासात हे सिद्द केलेले आहे की, कोणतीही जातीक्रांत्यातील ही सामाजिक आणि धार्मिक क्रांती धर्मसंविधानाच्या राजवटीवर विवादाची झालेली नाही. हिंदू समाजातील जातिसंस्तर, विविध विचारांचे

प्रकरण २६ - प्रस्तावना.............................................................................................................................................२६
एक पंजका होयः हिंदू समाजाचे हे स्वरूप व्यक्ती विकासास व उत्तरदान अभ्यस्त अर्धक आहे। जातिसंस्था नस करण्याचा एक महत्वाचा मार्ग म्हणजे आंतरजातीय विवाह रूढ करणे होयः’’२८ आंबेडकर मानवचत्वा प्रतिष्ठेकरीता लठणारे एक योजना होते आणि ते पदधारितांचा ताता होते। या देशातील किंवा परदेशातील कोणत्याही माणसाची आंबेडकरांशी तुलना होऊ शकणार नाही। सामाज्य जनतेचे ते नेते असल्यामुळे त्यांनी सामाजिक, राजकीय आणि कामगार चालकी केल्या। त्यांनी राजकीय पक्ष स्थापने। महाविद्यालयांचे चालविली। त्यांनी मुलतानाचे शहरपान, नेत्याचे मुळ, वीरचे पैद्य, हुतात्माची सहभागिता व विद्वानाची व्यावसायिकता ही गुणसंपदा आपल्या जीवनात दाखविली। त्यांनी मोठमोठी पदे आपल्या ज्ञानाने, लोकशाहीनिधि कृतीत ने मानवतेचा प्रतिष्ठेकरील प्रेमाने गाजविली, भूषविली।

फ) राष्ट्रसंतक तुकडोरजी महाराज (इ.स. १९०९ ते १९६८)

आपला संपूर्ण समाज सर्वगुणसंपत्र, आरोग्यात बनावा अशी आस राष्ट्रसंताना होती। हे स्वतंत्र साकार वामेके महूर्तच त्यांनी "ग्रामपिता" हा गंध लिहिला। त्यात त्यांनी ग्रामसंघटनेतून शक्तीसंघटन होईल व त्यातूनच विकास घडेल असे सांगितले आहे। अध्यात्म व व्यवहार या दोन्ही गोष्टीचे योष मेळ साधून स्वतंत्र घडेल जगणे कसे सक्षम करता वेळेल हे त्यांनी ग्रामपिता सांगितले आहे। आजपर्यंतचा संताना भूमिकेत भावनेला व श्रद्धेला महत्त्व होते। तुकडोरजीनी भावना व बुढी यांची जोड करण्याचा प्रयत्न केला। विवेकानंद जगूने टूकून कार्य करण्याची प्रेरणा दिली। प्रत्येक गोष्ट जिवनाच्या कसोटीवर धासून पहावी व आत्मजनाची जोड देऊन जीवनच उत्तराच्या यासारी त्यांनी प्रबोधन केले। स्वतंत्रत्वपूर्व काळीत राष्ट्रसंतानी लोकजागृतीचे अभियानच चालविले होते। आठव्या घेऊनी कसला का? “उठो नवजानो”, “याचे गरिवांनो” या अशा शेकडो भजनाच्या माध्यममातृत्व त्यांची ग्रामपिता समाज जगून केला। स्वतंत्रत्योतर काळीत त्यांनी रचनात्मक कार्यक संपूर्ण जीवन खर्ची पालतात। ग्रामसंघाचे, सार्वजनिक आयोज, अंतर्रात्त्व निर्मूलन, सर्व उत्थान ही कार्य हाती पेटली। “योगाचार्यांशी योग वेळ नाही” असे सांगून संत महतो उठो जागो असे आवाहन केले। राष्ट्रसंताना मते स्खली ही पुरुषाध्यायण समाजलीनातील एक महत्त्वाचा घटक आहे। तिला पुरुषाध्यायण स्वतंत्र अस्तित्व व बंगले व्यक्तीत आहे। विकासाच्या समां संधी तिला मिळाल्याच पाहीजेत.
4) सामाजिक परिवर्तनः

सामाजिक परिवर्तनाचा संदर्भात अभिव्यक्तीसाठी “उत्क्रांती, प्रगती, विकास” या संकल्पनांच्या समवेतच वर्तमानकाळात “आधुनिकीकरण” ही संकल्पना उपयोगात आणल्या जात आहे. डार्विनच्या जैविक उत्क्रांतीच्या प्रभावातून सामाजिक परिवर्तनासाठी निर्देशित करण्यासाठी उत्क्रांती ही संकल्पना सामाज शास्त्रांनी स्वीकारली. उत्क्रांती म्हणजे, समाजाच्या अंतर्गत रचनेत काही नियमांकूते होत जाणारे सुसंगत आणि निष्पत्त अवस्थातून होणारा या बदलाची परंपरा होय. उत्क्रांतीची दिशा या करता “प्रगती” या संज्ञा स्वीकारण्यात आली. प्रगतीचा अर्थ म्हणजे सक्षमता दिलेल्या बदलाचा गाठनेला टप्पा होई. याच परंपरेत नवी परिस्थितीला आणि प्रशासनाचा तोड देता येईल अशा प्रकारची समाजवृत्तीतील गतीमानता आणि लवचिकता म्हणजे “विकास” ही संज्ञा प्रवर्तीत झाली. परंतु त्या सर्व संकल्पना सामाजिक परिवर्तनाची अभिव्यक्ती करण्यास अपूर्ण आणून लागल्यावर आता आधुनिकीकरण (Modernisation) या संकल्पनेच एका व्यापक संज्ञा म्हणून मान्य करण्यात आलेला आहे.

अ) आधुनिकीकरणाचा आरंभः

भारतीय समाजातील परंपरामध्ये अडकलेल्या अज्ञात महजन समाजाला प्रवृत्ति करून संत श्री गांधीजी त्यांच्या आधुनिकीकरणाच्या मुख्य प्रवाहात आणून सोडले. तेच्या आधुनिकीकरणाची प्रक्रिया म्हणजे काय हे सखोल जाणून पेहेला आपले कर्त्यांचा ठरते. कमी विकास झालेल्या समाजात अधिक विकास झालेल्या समाजाच्या गुणवृत्तज्ञांचा स्वीकार करताना सामाजिक बदल होतो, त्या प्रक्रियेचा आधुनिकीकरणाची प्रक्रिया म्हणून ततात.

ऐतिहासिकवृत्ती आधुनिकीकरणाची सुरवात ग्रेट ब्रिटन मध्ये झाली. त्यानंतर फ्रांस, जर्मनी, अमेरिका या देशांत या संकल्पेनाच म्हणून मान्य झाली. या देशातील आधुनिकीकरणाच्या प्रक्रियेच्या प्रभावात होऊन इतर देशात आधुनिकीकरणाच्या भुमिकेत वाढू लागली. काही देशात जसे-भारत, चीन इ. आधुनिकीकरणाची वाटच बन्याच आधीपासून सुरु झाली होती. तरी या प्रक्रियेचा सार्वजनिक प्रभाव जाणवले नाही. आयसेन्ट्रिक च्या मंदीं १९ व्या ते १९ व्या शतकाच्या पश्चिम युरोप व उत्तर अमेरिकेत सामाजिक, आर्थिक आणि राजकीय क्षेत्रातील पारंपरिककरणच्या परिवर्तन म्हणजे आधुनिकीकरण होय.
असे मान्यता बेड़े। ३४ १९ वा व २० वा शतकात आशिया आणि आफ्रीकेतील देशात वसाहतवादी चौकटीतून आधुनिकीकरणाची प्रक्रिया आरंभ झाली. वसाहती अस्तित्वाचे व देशात औद्योगिक करण, शहरीकरण, शिक्षणप्रसार, नवीन मूव्हे व नवीन विचारधाराहून संक्रमित झालेल्या आधुनिकीकरणाच्या निर्देशांकांमध्ये दृढपूर्ण झालेली पारंपरिकतेची चौकट सैल होवून आधुनिकतेचा प्रभाव दिसून येत लागला।

ब) आधुनिकीकरणाचा अर्थ व निर्देशांक:

आधुनिकीकरण ही विज्ञानशास्त्र आणि विविध पुनरुत्थान आधारित परिवर्तनास स्थायी करणारी संकल्पना असून पाषाणपरिवर्तन, गतिशीलतेच्या तुलनेत व्यापक, तार्किक व मूल्यांकनेच्या संध्या आहे. ही पारंपरिक समाजांतरुन पुरुषात, हितकारक आणि ध्यानार्थ ध्येयवादाचे परिवर्तन संपूर्ण ज्ञानविज्ञ ध्येयवादी प्रक्रिया आहे. आधुनिकीकरण समाज जीवनाच्या कोणाला तरी एका विवशीत अंगापुरुषाचे मर्यादित आहे असे महानत येत नाही. प्रस्तुत प्रक्रिया समाजाच्या सर्व अंगांची व्यावहारी आहे. डब्ल्यू.सी. रियल यांच्या मते, आधुनिकीकरणाच्या स्वरूपाचा व्यवहार अंतर्गत दिले यावे. ३५

परंपरागत समाज बंदोबस्त असतात. त्याच परंपरागत आक्रांको नाच ध्येय मानव अशी चौकट असते. याऊँ आधुनिक समाजात परंपरागत आक्रांको आक्रांको नवे आक्रांको नवे ध्येय म्हणून पाहिले जाते.

आधुनिकीकरण समाज जीवनाच्या बौद्धिक, सामाजिक, आर्थिक, राजकीय, सांस्कृतिक अंगांची व्यावहारे असते. बौद्धिक वेगवेगळ्या तक्तकमेंट दृष्टिकोनाचा पातळी व अन्य प्रक्रियाचा स्वरूप आधुनिकीकरणाचे मध्यवर्ती असते. बुढ़खळ्या व तक्तकमेंट दृष्टिकोनाच्या ठरणार वृत्ती ऐवजी, धर्मनिरपेक्षतावादी वृत्ती, परलोकावृत्ती निर्देशकी इतिहासी आणि परिवर्तन विवोधी अभिवृत्ती ऐवजी परवर्तनामध्यमुख्ता आधुनिकीकरणाच्या प्रक्रियेत पावणारे मानव जाते.

श्री. एस.सी. श्री. डूबे यांनी लम्बे (१९६२), अल्मोडा व कोल्हुम (१९६६), इथल सोमानंद (१९६३) व विश्वदेव शुक्ला (१९६३) यांच्या प्रतिकृतीतील निर्देशांकांमध्ये काम घेऊन आधुनिकीकरणाची एक प्रतिकृती मांडली आहे. त्याच एकुण १२ निर्देशांकांचा उल्लेख केला आहे. ३६

"जसे - १) सहसंवेदन २) चलनशीलता ३) विशेष सहभाग ४) हित अभिवृत्तीकरण ५) हितसमुच्चयन प्रकरण १ ले - प्रस्तावना..."
(6) संस्थीकृत राजकीय सम्पर्क 7) कर्त्तव्यप्रणाली 8) विवेककृपूर्ण साध्य साधन 9) संपत्ति, श्रम, व्यवस्था, आणि जबाबदारी विषयी नवविभागुती 10) परिवर्तन आकांक्षा व परिवर्तनार्थ दृढ विश्वास 11) सामाजिक आर्थिक व राजकीय शिक्षा 12) अत्यन्तसत्तापवेधक दीर्घकाळीन संतोषाची अभिलाषा."

दुसे यांनेच अते, परंपरागत व्यवस्थेपासून एक निश्चित अपेक्षित पुरोगामी सामाजिक संचेकरणे, नेणारी परिवर्तनाची प्रक्रिया म्हणजे आधुनिकीकरण होय. आधुनिकीकरणाच पर निर्देशीत बाज निर्देशांकांना संस्थीकृत करण्याची प्रक्रिया समाविष्ट आहे. ही प्रक्रिया मूलव्यवस्था, सामाजिक व्यवस्था आणि व्यक्तिव्यवस्था पातळीवर कार्यान्वित झाली असते.

प्रदत्त दर्पणवेच स्वयंसृचन्त दर्ज, आत्मनिर्भर व्यक्तिव्यावहार, विज्ञान, व्यावस्था, वृद्धीशील व्यक्तिव्यावहार, प्रतिसादीता, विविधताचा अविस्मरणीय, विस्तृतीता, जोपासण या मूलव्यवस्था जागी समतास्थित नूतनचे प्रचलन होणे महत्वाचे असते.

क) भारतातील आधुनिकीकरणाची प्रक्रिया:

भारतातील आधुनिकीकरण प्रक्रियेवाचल विचार करत असताना सामाजिक परिवर्तनाच्या संदर्भात अभ्यासकर्मी पुढीलप्रमाणे संकल्पना उपयोगात आणलेल्या आहात.

योगेद्रिपिंग यांनी ‘मॉडर्निजेशन ऑफ़ इंडियन ट्रॉजिओशन’ या ग्रंथात अशा संकल्पांचा परामर्श घेतला आहे. सामाजिक परिवर्तनाची चर्चा करताना विविध अभ्यासकर्मी अनुल्भ्य संस्कृतीकरण व पारिचित्वकरण (श्रीनिवास १९६६), लघू व बृहतपंपर (मिल्टन सिंगर, मॅक्की वेरोयट), संरचनाशीर्षक व स्वायत्तवार (Parochialization and Universalization) (मॅक्की, वेरोयट) या संकल्पना उपयोगात आणल्या आहेत. श्रीनिवास संस्कृतीकरणाची परिभाषा अशी करताना की, ‘संस्कृतीकरण अशी प्रक्रिया आहे की, ज्या प्रक्रियेव निम्न हिंदूजाती किंवा आधिवासी किंवा ह्या संसारात, उर्जा उमेश, जातीला किंवा ग्राहणजातीला संबंध मानून आपल्या प्रथा, विधीविधान, विचारसांगण आणि जीवनीरीत रूपाचरण करतात’. श्रीनिवास यांनीच उपयोगात आणलेला लागू" पारिच्छेदकरण ही संकल्पना असलेली प्रक्रिया त्यांनी सांगितलेल्या संस्कृतीकरण प्रक्रियेपेक्षा व्यक्त आहे, पारिच्छेदकरण व विशेषत्वाने ब्रिटीशांचा

प्रकरण ९ ते - प्रस्तावना..............................................................................................................................................२३
अनुक्रमानुसार वेषभूषा, सवयी, खाद्यान्य, शिष्टाचार, शिवशान, खेत, मूर्ति इत्यादि घटकांना स्वीकार्याची प्रक्रिया म्हणजेच पालनमान्यता होय. श्रीमतीशा यांच्या म्हणजेच आधुनिकीकरण प्रक्रियेपेक्षेची पालनमान्यता प्रक्रिया जास्त तर्कसंगत आहे, कारण त्यात मानवीयता आणि वृळिकसंगत यांचा समान्य साधन आहे. परंतु सर्वात शोधातील परिवर्तनासाठी सामाजिक संपूर्णता आकर्षक असाधारण व्यापकता ‘आधुनिकीकरण’ या संकल्पनेतृत्व आहेत. त्यामुळे ‘आधुनिकीकरण’ हीच संकलपना स्वीकारेला योग्य बाबत. कारण आधुनिकीकरणमुळे संस्कृतीत आणि संरचनात्मक परिवर्तनानेमध्ये स्थापीकरण करता येते. यानुसार यदिम्बन सिंगर व मंजिल मेरिस्ट बांसी भागताला सामाजिक परिवर्तनाचा अभ्यास केला. रोबर्ट रेडफिल्ड यांने सर्वप्रथम लघु व बृहतपरंपरा या संज्ञा उपयोग केला. लघु परंपरा स्थानिक स्वरूपाची असमून त्यात लोकतंत्र, गृहत, महणी, काहाण्या, नृत्य इ. घटकांचा समावेश होतो. तर बृहतपरंपरेत संस्कृतीकृत साहित्य, कथा अंतर्भूत असतात. लघु व बृहतपरंपरा परंपरा संबंधित व परंपरारचनातील असतात. तसेच लघुपरंपरारूपातील वृहतपरंपरारूपातील संबंध उद्देशीत स्वरूपात होते. बृहत परंपरेतील काही घटकांचे स्थानिकीकरण होते. तर लघुपरंपरेतील प्रश्न, परंपरा, देवदेवता, उर्खगामी चलनशीलतेनुसार बृहतपरंपरेत सामविष्ट होतात.

स्थानिकीकरण व सार्वजनिकीकरण या दोन संकलपनांमध्ये सार्वजनिकीकरण संज्ञा संस्कृतीकरणाच्या बेरेच साम्य दाखवते. तर स्थानिकीकरण ही विसंस्कृतीकरणाची साम्य दाखवणारी प्रक्रिया आहे.

डॉ. एस. जी. दुपे यांच्या मंत्र, परंपरेते सहा प्रकार वास्तविकतेचे कार्य करतात. या परंपरेतून ग्रामीण व शहरी भागतील परिवर्तनाचे पूर्वावर्धन करता येते. प्रस्तुत परंपरामध्ये 1) अभिज्ञान परंपरा 2) नवदीभूत राष्ट्रीय परंपरा 3) प्रादेशिक परंपरा 4) स्थानिक परंपरा 5) पालिकामत्य परंपरा 6) स्थानिक उपसंस्कृतिक परंपरा येतात.

सारांश, सामाजिक परिवर्तनाचे अभिव्यक्तीची वरील संकल्पना उपयोगात आणल्या जातात. भारतीय जीवन तत्काळ कुट्याच्या एका परंपरेशी बंदस्ता नाही. तर त्यात विविधता आहेत. हेच विविधता अनेक परंपरा संशोधकांचे लक्ष केसून येते.

भारतीय ब्रिटीशाच्या आगमनापासून सम्हत व मुख्य संरचनामध्ये परिवर्तनाची प्रक्रिया मुळ झाली. या परिवर्तनाचे ओळणीतिकरण, राजकीयकरण, नौकरशाहीकरण, शहरीकरण, शिक्षण यांसारख्या पटक
उत्तरदायी आहेत.

३) आधुनिकीकरण - शहरीकरण व आधुनिकीकरण:

आधुनिकीकरण व नागरीकरणाचा आधुनिकीकरणासाठी जवळचा संबंध आहे. शहराची लोकसंख्या नैसर्गिक गतीने वाढते तसेच रोजगाराची संख्या उपलब्ध असल्यामुळे शहरात स्थलांतराचा वेग तीव्र असतो.

आधुनिकीकरण व शहरीकरणाच्या प्रक्रियेच्या पूर्वी सामाजिक संरचनेत अवस्थांत व होता नैतिक व सांस्कृतिक प्रतिमानाचे बदल होतो. या प्रक्रियेच्या सांस्कृतिक आधुनिकीकरण प्रत्ययाच्या येते. त्याच्यावर संचनात्मक परिवर्तनासाठी प्रस्तुत प्रक्रिया उपयोगी ठरते. आधुनिकीकरणामुळे प्रदत्त दर्जा ऐतिहासिक अर्थात दर्जा चवाव, जातीयव्यवस्थेशी समताधीनता, आधुनिक स्वरूपाच्यावर आधारित व्यवसायरचना, उद्योगशीलता व सामाजिक चलनशीलता हे घटक स्वीकार्यावर देतात.

४) शिक्षण व आधुनिकीकरण:

शिक्षण हा घटक आधुनिकीकरणासाठी महत्त्वाचा ठरतो. डॉ. एस.सी. दुबे यांनी शिक्षणाचा चलनशीलतेने गुणोत्तर रितीले वाढ करावे तर साधन म्हणून संरचनाच्या क्षेत्रात आहे. आधुनिक शिक्षण प्रकारपेक्षा प्राचीन पारंपारिक शिक्षण वेगळे होते. त्यात मुक्तता व आधुनिकमिकतेवर भर होता. हे शिक्षण वेण्याची संधी १८ व्या शतकाच्या उत्तरार्धाची दर्जा बरतला जाती गटांत राहावून होती. शिक्षणात परंपरा व प्रदत्त ही वैश्विक धृतता मूलभूत होती. पार्श्वात्यवर्ती आगमनानंतर या परंपरागत शिक्षणात संपादित व मूळता आली. ब्रिटेनीशावर्ती कालवर्धित व प्रामुख्यात्मक स्वतंत्रतेचा प्रशासन योजनावर लागू केलेले कार्याने आते सर्व समाज घटकांना शिक्षणाच्या सोही उपलब्ध करून देण्यात आलेला. शिक्षणामुळे व्यक्तीच्या बोधनाचा व अवग्रहणाचा नकारात्मक बांटलो. शिक्षणामुळे गतिशीलता बांटते. व्यवसायिक क्षेत्रातील प्रदत्तता संपूर्ण स्वसंपादिततेचा प्रत्यय येतो. स्वतंत्रत्व, समता, मानवीकरण, उदारता यांसारखी नवी मूळे रूजसल्याने कृतीशीलता, इशवादाचा स्वीकार, समान संधी व समतेवरील विश्वास, धर्मार्थिके, सामाजिक न्याय व विज्ञाननिष्ठतेविषयी आस्था शिक्षणातून निर्माण होते.

५) बुद्धीप्रामाण्यवाद:

जीवनवाचा अर्थ, हेतू काय? मी कोण? भोकाळवेच जग काय आहे? माझ्या आणि भोकाळवेच
जनगांव संबंध काय? जगाच्या आदि व अंत काय? असे अनेक प्रश्न मानवाला भेदभावात असतात.
प्रत्येक कार्यात, प्रत्येक परिस्थितीत ल्यांचे उत्तर देणारी प्रवतन अनेक विचारवांतानी केला आहे. मानवाचे पूर्ण समाधान झाले नसते तरी उत्तरे शोधण्याचा अनेक फल्टी सांगून तेवढ्या आहे. प्राचीन संस्कृतीच्या इंजिन, बॉक्लेनीया, औद्योगिकी कवी ठीकती सर्वांना जुने मोळ उघड्या सांपडतात. ३५ भारतात जीवेद कार्यासून म्हणजे इ.स. पूर्वी ३-४ जहाज वर्षापूर्वीपासून उतरी कार्ये शोधली जात होती होय आहे.
कारण मौखिक प्रपर्य से हे सर्व जुने साहित्य जतन केलेले आहे. पाश्चात्य संस्कृतीच्या वैचारिक परंपरेत प्रीतसमधील तत्त्ववैद्यापूर्वी आज्ञात्मकता अनेक विवासांचे विचार उपलब्ध आहे.
आरंभी उपस्थित केलेल्या प्रश्नांची उत्तरे शोधण्याची फल्टी म्हणजे तरकारी किंवा प्रमाणाचे होय. आणि अथवाने ही उत्तरे शोधण्याचा त्या प्रायवतात मानवी बुद्धी प्रमाण मानाळी जाते, त्या पद्धतीला बुद्धिमान्यवाद म्हणतात.

जगात खुपच प्रगत झालेल्या बुद्धिमान्यवादी विचारांची तत्रे पुढीलप्रमाणे सांगता येतील.
1) जाणाक्रियेत इतिहासगोऱ जाण म्हणजे पंचभ्रंशाना प्रत्यक्ष अनुभवाला वेणारे जाण तेवढे स्वति करतात.
बुद्धिमान्यवादात पुनरावृत्त जाण वसत नाही. याचा अर्थ प्रत्येक ग्रंथ त्याच्या आहे असे नक्की तर जे सर्व जाणांचा साहित्याच अनुभवामुळे कठीते ते जाण सत्य.

धर्मग्रंथ पवित्र की अपवर्त असे वर्गीकरण करणार्थ खालील त्या ग्रंथांची जाणमाध्यम म्हणून किंवत काय? एकूणच बुद्धिमान्यवादी पहातील. ग्रंथमान्यवादमाणे मुख्य, तथाक्षणत सिष्ठ दुरंत शान्तीती बुद्धिमान्यवाच्या कमोटीवर प्रमाण म्हणून उतरत नाहीत. २) इतिहासांना प्रतित होणारे जाण फळफळ असू शकते. म्हणूनच अनेकांनी अनेकदा पाहिलेल्या, अनुभवत्त्या गट्टांना एकत्रीतपणे विचार करून नियम व सिद्धांत तयार करता येतात. जेवढे शक्ती होईल तेवढी वस्तुस्थिती जास्तीत-जास्ती निरोखण करून कठीते.
त्या त्याचे कारणमांसाचा करणार येते. निद्रेश निरोखण व प्रयोगत्तल्यास याच आजचे विज्ञान उघड्या आहे.

मानवाच्या सामाजिक जीवनाचे नियमांचे प्रत्यक्ष ऐहिक जीवनाच्या अनुभवातून निरोखलेल्या तत्त्वानुसार झाले पाहीजे. विवाह, कुटुंबसंपर्क यांचे स्वरूप काय असावे, हे सामाजिक गरजांशी ठरावे, धर्मग्रंथांच्या आक्रेसन नक्की. प्रत्यक्षतात असेलेल्या सामाजिक समस्या व त्या सोडविविधांचे व्यवहार असे.
मार्ग यावर आज्ञे समाजशास्त्र, अर्थशास्त्र, राज्यशास्त्र उभार्ने आहे. जुनी मूल्ये, जुनी तत्वे, जुना संस्था निरूप्योगी व्यापार त्या विविध संग्रह होणे हेच स्वभाविक आहे. धर्मे, परंपरा, संस्कृती अशा कल्पान्या उपयुक्ततेसाठी हे कसोट्या ह्या. अर्थात प्रत्येक राजकीय व सामाजिक कार्य करताना बुद्धिमान्यांच्या नेत्यांनाही समाज किंतु कसा मानसकला आहे, नया कल्पना समाजाचा किंती रुग्णील याचा विचार करावा लागतो. हा विचार गाड़ेवाळांनी केलेला आहे. बुद्धिमान्यांच्या मर्यादा आहेत. ते अजुनही उमगले नाही. यावर त्याची भूमिका, 'ते मला समजले नाही, यावर अजुन अधिक संशोधनाची आवश्यकता आहे' अशीच असते. प्रत्येक अनुभव, गृहयोग व साधनांनी नेते ज्ञान संपादन करते येते हीच बुद्धिमान्यांची परंपरा ह्या.

पार्श्वचर्य तत्त्वानुसार इतिहासात प्राचीन प्राचीनीच्यांनी एजिक्युस (इ.स. ३४१ ते २७०) पासून तर आधुनिक काळातील ब्रॉड्सेल (इ.स. १८७२ ते १९७०) येथे अनेक श्रेष्ठ विचारणंती या पदतीचा पुरस्कार केला।

6) इहादी विचार:

इहादा म्हणजे या जगाच्या संदर्भात आणि जगासंबंधी केलेला विचार. इहादाद रूढ धर्मान्यांचा विचार येत नाही. इहादाद नमुद जीवन आणि त्याच्या समस्या, अर्थ आणि काम, अनुभवजन्य ज्ञान आणि प्रकृतीपर जीवन यांचा विचार केला जातो. धर्मान्यांना एकत्र कल्पना केली की त्या गुरुसंबंधी विचार, शब्दप्रामाण्य पातळीचे लागते. त्या ग्रंथातील शब्द्यांना प्रमाण मानावयाचे ते ग्रंथ अनेक शतकांपूर्वी सिद्धीतले असतात. नेतृत्वाच्या काळात मूलीमाण्यांमध्ये होणारे वदल त्याच लक्षात पठेले नसतात. जुने शब्द व त्यांचे अर्थ नव्य तरी परिभाषित असून तस्तील असे नाही. तथापि अनेक शतकांपूर्वीचे शब्द आणि संकेत, संस्कृत आणि संकल्पनाची अनुज्ञ पदार्थी. पण धर्मान्यांच्या आहुतीमाणे त्याच परिवर्तन करते येत नाही. अशी अपरिवर्तनशील विचारपदार्थी इहादाद मान्य नाही कारण ती इहादी प्रगतीला उपकारक ठरू शकत नाही.
अ) काल्पनिक विचारांची गर्दीः

पारलौकिक जीवनाचा विचार इहवादास अनावश्यक वाटतो. परंतु, आत्मा, परमात्मा या कल्पनांचा इहवादी विचारातील संबंध कोणासही सिद्ध करता आलेला नाही. या सर्व कल्पना केवल शब्दाप्रामाण्यातून मान्य करणे म्हणजे मनुष्यांचा विचाराशक्ती, वैदिक सामाजिक आधाराचे अधिक व कल्पनासादर्श आहे. अशा परिस्थितीत आपल्या बुद्धीला प्रमाण माणासहे हेच नैतिक व संस्कृतिक ठरते. इहवादी विचारातील ही मध्यवर्ती कल्पना आहे.

धार्मिक कल्पनांचा प्रभाव जगतीला सामाजिक व राजकीय व्यवहारात अनेक शतकांपूर्व पडला आहे. त्यामुळे स्वतंत्र विचार करण्याची मानवी शक्ती खुंबली. भारतीय समाजात इहवादी विचार शांतिला आणि त्या समाजाच्या धार्मिक प्रगतीच्या वाटी रोखून गेल्या. शेकडॅ वर्ष परम्परा व पारंपर्य यांनी समाज ग्रामीण गेल्या. समाजीवनाचे कर्मठ वृत्ती वाढल्या, धार्मिक प्रगतीचा विचार सुट्ट्यामुळे महत्त्वाचे निर्माण जीवनविषयी जिज्ञासा संपली. महान समाजाची पिक्चरात झाली.

ब) विचारवांत्यः

विचारवांत्यः हे इहवादाचे आणणी एक महत्त्वाचे लक्षण आहे. आपल्या सदृशविवेकबुद्धीला अनुसरण आणि मिळालेल्या अनुभवानुसार उपयोग करून स्वतंत्रशिक्षण विचार करण्याचे व्यक्तीला स्वतंत्र असावे लागते. त्यातुनच नवी ज्ञानाच्या प्राप्ती व बुद्धी होऊन शक्ती असेल. असेच ज्ञान मुक्तपणे व्यक्त करता याबाबत ही विचारवांत्याची कल्पना आहे. फण या कल्पनेस धार्मिक अनुसारश्रृंखळ्यांनी अनेक बंधने आलेली. कर्मकांडाचा अतिरिक्त करणांचा धर्मशास्त्रांचा हा रूढीच्या आपल्या समाजात जातीची बंधने निर्माण झाली. व्यापार, परदेश प्रवास, विवाहाची संस्कृती, निवासस्थान, खाण्याविषय, पोशाख हे सर्व जाती बंधनांनी जखळून टाकले. जातीच्या स्पर्शांथरांबरोल, पंक्तीभोजनांबरोल अनेक अमानुष रूढी प्रचलित झाल्या, यामुळे समाजाचे सामाजिक खंडन गेले.

क) इहवादी नैतिक व धर्मग्रंथांची नैतिक:

बुद्धीप्रामाण्य हे इहवादी नैतिक एक प्रमुख लक्षण आहे. न्याय अन्याय, सत्य असत्य, वास्तव अवास्तव यांची पारख करण्याची ही बुद्धी हेच साधन आहे. बुद्धीने दिलेला कौळ हेच प्रमाण माणासहे ठेवते.
असे बुद्धप्राणमण्य सांगते। स्वतंत्र चित्तन, अबलोकन, अनुभव, कार्यकारणभाव शोषण्याची तयारी व श्रेष्ठी या सर्ववर्मन निष्क्रिय कायरकी विचारपद्धती यालाच बुद्धीचे प्राणमण्य महणता घेईल। अर्थत हे नीतीमूल्यांचे प्राणमण्य मानतानाही बुद्धवर इतर शर्तीचे, परंतु हांच निवाय किंवा समजूतीचे दडपण असता कामा नये। उदा.

न्याय आणि अन्याय यांचा शोध घेताना कालवाच्या घड्यांश्रमातील विचार मनाच याद बसते असतील तर जी निष्क्रिय निवेलतो आपल्या स्वतंत्र बुद्धीचा असगर नाही। अंगातील निरनिरापद धर्मात, लांब्या प्रसिद्ध व धर्मांगव यांचे विश्वाचा सर्वशास्त्रकात चैतन्याखेलक्षणी एकमत नाही। प्रत्येक धर्मांग आपणपल्या समजूतीप्राणमण्य काही सामाजिक नीतीनिमय सांगतो। त्यातील निरनिरापद धर्मांग अनुसरण निरापदीची भिन्नता असते।

अशा परिस्थितीत धर्मांगातील वचनांमा प्राणमण्य मानणे याचा अर्थ, तरा अनेक भिन्नत तत्वांचा, विसंगत विचारांचा आणि परस्परविरोधी आजांचा गोष्ट मान्य करण्यासारखे होते। अशांतीत व्यक्तीले स्वतंत्रच्या बुद्धीला प्राणमण्य मानणे हेच तर्कशुद्ध ठरते।

ड) इहवाद व विज्ञानवाद:

विज्ञानवाद हे हिवादाचे आणखी एक महत्त्वाचे लक्षण आहे। मनुष्याचा प्रत्यक्ष अनुभव, त्याने केलेले निरीक्षण आणि त्याची प्रयोगनिष्ठ सिद्धता यांना अनुसरण जो विचार व्यक्त होतो त्याला विज्ञानवादी विचार असे महणता घेईल। ‘अन्तर्दिनी ज्ञान’ तपासून पहाता येत नाही। त्यामुळे त्याच्या सत्यार्थत्वसंबंधी काही प्रत्यक्ष पुरावा देता येत नाही। ते गूढ आणि तरसप्रमाणे काढती प्रवक्त होते। त्यावर केवळ श्रेष्ठे विश्वास ठेवण्याचे दृष्टिकोण मानाते। अशा ज्ञानाची प्रवक्ती येवू शकत नाही। ते ज्ञान अनुभवता येत नाही। प्रयोगातील त्याची सत्यार्थत्वसंबंधी प्रवक्त तपासून पहाता येत नाही। ज्ञाणूने ज्ञान प्रत्यक्ष निरीक्षणांवर अंतर्शास्त्रीतील मिळवते असे सांगतीत जाते ते ज्ञान वैज्ञानिक प्रवक्त लान्य होवू शकत नाही।

ई) मानव हाच सर्व मूल्यांचा मानदंड:

विज्ञानवाद म्हणजे केवळ रूढ प्रथम आणि प्रत्येक निष्क्रिय नक्षत्र नक्षत्र. विज्ञानवादी विचारात मानवतावाद अभिप्रेत आहे, ‘मानव हाच सर्व मूल्यांचा मानदंड असला पाहिजे.’ हे वैज्ञानिक मानवतावादाचे मध्यवर्ती सुत्र. हे सूत्र एकदा मान्य केले म्हणजे विज्ञानतील तथाकथीत रूढता किंवा अलिमाता नाही शी होऊन त्याचा शुद्ध मानवतावादी आशय स्पष्ट होवू शकतो.
त्यादृश खण्ड अथवा मानवासंबंधीय च्या जिवंत श्रद्धेला आराम प्राप्त होतो. श्रद्धा केवल प्रेमिता मन्यता धर्मपुरुषी संगतितत्त्व नसते. तसेच ती अन्याय व अद्वैत अशा वस्तुसारीही नसते. ती दृष्टिसमपन्न स्विकारली महणून प्रत्यक्ष मानवाच्या ऐकिक मुख्या खारी निगडली जालेली आहे हे लक्षात येते. इलाहदाने हे महत्त्वाचे फलीत आहे. अशा दृष्टिकोन व इलाहाडी श्रद्धेला शामिल नयाच, समता सह सहजकपटा यांना खरेखरुने मूल्यप्राप्त होते. ३९

7) सामाजिक मूल्ये:

प्रत्येक समाजाची संस्कृती असते. संस्कृतीचे एक पद्धतीत बनणून मूल्यें असतात. मूल्ये जीवनात दिसते, विचारप्रणालीचा आधार मूल्यव्यवस्था असते. समाजसंरचना त्यांचा वांचणीय मानतात. मानवी वर्तनाचे मूल्यांचा विशेष प्रभाव असतो. मूल्यें वर्तनाचे मार्गदर्शन करतात. मूल्यांचे आधार वर्तनाचे योग्य अनुसार, स्विकृत अन्वयकता असे मूल्यमापन केल्याही तज्ज्ञ. मूल्यांत शर्तांमध्ये देखावी येबूण त्यांच्यात अधिक्रम ठरविला जातो. हा अधिक्रम कायम नसतो. मूल्यें समाजसाधने व कार्यक्रमांवर असतात. भारतीय समाजाची स्थानी, समता, बंधुत्व, समाज न्याय, विज्ञाननिष्ठा, कठोर परिश्रम, बुढळावाचे ही मूल्यें मान्य झाली आहेत.

सामाजिक मूल्यांचा विचार करताना रंगरंगाच्या व आधुनिकता असा झगडा सतत आढ़तो. महात्मा गांधीनी सांगीतिलेली मूल्यें ही प्रत्येक काळात उपयोगी ठरतील असेही आहेत. महात्मा गांधींचे विचार परंपरेची नती संगणणेत असले तरी ते रूढीवाची नाहीत, तर परंपरेचित आहेत. त्यांनी सांगीतिलेली अकरा बऱ्याचे ही भारतीय संस्कृती अनेक शताब्दीपूर्व प्रचलित आहेत. परंतु या संस्तम्भित सांगीतिज्ञाने विच्छेदन नाक्रियापूर्ण आहेत.

1) सत्य: गांधीजींची ‘सत्य हाच परमेश्वर’ असे सांगीतितल्या आहे. त्यांच्या मोठे, आत्मा पुढूऱ्या असला पाहिजे. अशुद्ध आत्मन्यास सत्य गव्यस्याच नाही. व्यक्तीने सत्याच्या, सत्याच्या, तत्त्व चार्याची काल धरकोपपहिजे. सामाजिक जीवनात सत्य ही संकल्पना अन्वेषण उपयुक्त आहे. समाजसाधन व्यक्ती, त्यांचे व्यवहार, संबंध सत्याच्या आधारात असले असताही, कारण सत्य हेच शाश्वत मूल्य आहे.

प्रकरण २ ते - प्रस्तावना
2) अहिसा: अहिसा एक व्यापक संकल्पना आहे. मन, वाणी व कर्मदारा क्रुणाचे ही नुकसान होणार नाही, उळ:ख होणार नाही. त्या कर्मदार अहिसा हे तत्व असते. जैन धर्मात अहिसा या तत्त्वालाच प्रमुख तत्त्व म्हटले आहे. गांधीजीच्या मते, हिंसा सत्याच्या विरोधी आहे. त्यामुळे त्यांना अटट आहे. व्यक्तिगत, राष्ट्रीय, सामाजिक जीवनाचा नाशासाठी ते कारण आहेत. हिंसेपुढे समाजाची घडी विस्तारीत होते तेव्हा अहिसेचा स्विकार केला पाहिजे. अन्यायासाठी जो अहिससक मार्गाचा अवलंब करून कोणतेही भय न बाळपण्य मृदूला सामोरे जातो त्याचा खारा वीर म्हटले पाहिजे.

3) अस्तेय: अस्तेय म्हणजे दुस्सन्याच्या स्तुत्वीच्या कोणत्याही प्रकारचा मोह न बाघाणे, चोरी न करणे हे होय. अस्तेय हे मानवी जीवनाचे श्रेष्ठ मूळ्य आहे. ती एक निष्ठा आहे. मनावर नियमानुसार ठेवून जास्तीच्या वसूल एकत्र न करणे म्हणजे अस्तेय होय. अन्यायावस्थेच्या गोष्टीचा संचय म्हणजे इतरांच्या गरजपूर्तीत अदबाचा निर्माण करणे हे होय.

4) अपरिग्रह: अपरिग्रह म्हणजे आपल्या आवश्यकतेपेक्षा जास्त वसूल्या संचय न करणे. ‘विश्वस’ संकल्पनेचा अपरिग्रह हा आधार आहे. गांधीजीच्या मते आवश्यकतेपेक्षा जास्त संचय करणे हे ईश्वरात अविश्वास दाखविण्यासारखे आहे. कारण इतरांचा पोटभर अत्र, वसूल नाहीत. त्यांच्या प्राधमिक गरजा पूर्ण होत नाहीत व असे असताना काहीनी संपत्ती संचय करणे हे संयुक्तीक नाहीत. यासाठी व्यक्तीची स्वात:च्या गरजांचे नियंत्रण केले पाहिजे. गांधीजी म्हणतात, “जी गोष्ट लाखो लोकांना भिडूत नाहीत तिचा उपयोग घेणे ठाल्याचे अंतर्गत विषय आर्थिक विषय, गार्वी, भूमिकाची यांसारख्या समस्या संपुर्णता हे तेली.”

5) ब्रम्हचर्य संस्कर: येथे ब्रम्हचर्याचा अर्थ, काया, वाचा, मने, इतरीयांचा संयम ठेवणे हा आहे. संयममुळे शरीरस्त्रण, बुद्धिस्त्रण व आत्मस्त्रण होते. श्रीपृष्ठ समानता व पारस्परिक आत्मविश्वास वाणिज्यासाठी ब्रम्हचर्य किंवा संस्कर आवश्यक आहे.

6) स्वाभाविक, शरीरश्रण: प्रत्येक व्यक्तीने गरजपूर्तीसाठी स्वाभाविक बाघणे, शरीरश्रण करणे आवश्यक आहे. श्रीमानाच्या खोजण हा चोरीचा प्रकार म्हटला पाहिजे. शरीरश्रमाला श्रमावेश मानवून रोती, सुकल्यांवर, ग्रामसभांवर, विजयकाम व इतर अनेक व्यवसाय करताना कामाच्या ह्या ठाणेवेळी. श्रमाचे महत्त्व लक्षण ठेवून तर बेकार, भूमिकाची हे प्रश्न उद्ध्वत्तार नाहीत.

प्रकरण २ ले - प्रसाठवणा……………………………………………………………………………………………………………………………………..31
7) स्वदेशी: स्वदेशी या संज्ञेचा अर्थ गांधीजीनांना धार्मिक, आर्थिक, राजकीय क्षेत्रात स्वदेशी असा अभिप्रेत आहे. स्वदेशी ही आत्मभावना आहे. ल्यातून आत्मीयता, एकात्मता विकसित होते. प्रथम आपले शेजान्याकडे लक्ष दिले पाहिजे, व्याचं सेवा केली पाहिजे, नंतर ल्या वाचक क्षणात ध्यानार्थ नेवा सन्तुलित केली पाहिजे. हे बरुळ्य म्हणून व्यापक होत जाईल व सर्वच समाजात पर्यायाच्या भावना विकसित होईल. धार्मिक क्षेत्रात स्वदेशी बाबत त्यांची हिंदू धर्मात्मिक दृष्टी दृष्टी करण्याचा प्रयत्न केला पाहिजे असा उद्देश देण्यात आहे. राजकीय क्षेत्रातील स्वदेशीत पंचायत राज्याचा विकास त्यांचा अभिप्रेत आहे आणि आर्थिक स्वदेशीत आपल्या गावात, ग्रेहात तयार झालेल्या व्यवस्था वापर अभिप्रेत आहे, कारण ल्याशिवाय गरीबीच उच्चाटन होणार नाही व ग्राममध्ये गाव सक्षम होणार नाही.

8) अस्वाद, स्वादिष्ट निर्माण: आहार साध्या असावा. मनुष्यांनी पितृधारी असावे. जेच आवडते तेच कमीविक्रमा खावे. कारण ल्यासोबत मनोनियार आप्लो अचा साधता जातो. मसाले, तिकट वांचा वापर ठाण्याचा. कारण आहारातून विकार निर्माण होतात. आहार निर्माणाच्या मुद्द्यांना मनोनियार तथा मनोनियाराच्या व्यक्ती ह्या हाष्टात वास्तवाना बदल पडत नाही, संततत्व बाढू असे ते म्हणत.

9) निर्भयवता, प्रयत्न: भय हा विकार आहे. माणसांनी निर्भय असले पाहिजे. भयामुळे आत्मबोध, सत्यदर्शन होणार नाही. सत्याच्या उपासकांनी भय बाध्यान्वित काहीही कारण नाही. सत्य, अहंसा तत्त्वाचे पालन करताना भय वर्ज्य केले पाहिजे.

10) सर्वधर्मसमभाव: धर्म, जाती, संपूर्ण, अंग र व सर्वांचे तत्वज्ञान वेगवेगळे असले तरी अंतिम सत्य ईश्वरच आहे. तेचा उच्चतत्त्व भेदभाव करणे सर्वसत्य अभ्यंग आहे. मनुष्यांनी आपण सारे एका ईश्वराची लेकरे आहोत, या भावनेने एकत्र राहण्यं योग्य आहे असे मानावे.

11) स्पर्शभावना: अस्वाद राहणे हा समाजात एक कलंक आहे. ल्यामुळे सर्वभूती प्रमेश्वर ह्यं तत्त्व मानले पाहिजे.

गांधीजींच्या ही एकादश ब्रते सामाजिक, राजकीय व आर्थिक जीवनाचा मूलभूत आहोत.

माणिकल शतकात संतोषामुळे समाजात अनेक सामाजिक विचारवंत व सुधारकांनी समाजांचे मूलभूत चित्रन केलेले आढळते. पर्कटीयांचे आक्रमण, ब्रिटीयांची गुलामगीरी, जमीनदारी पदती वाच्यावर्ष दुसऱ्यांकडे
कार्यनिविद्या आधुनिकीकरणाची प्रक्रिया, पाश्चिमात्य शिक्षण यामुळे समाजात खड़गांठ माजली होती. समाजसुधाराकाळामध्ये भारतातील समाजाच्या परंपरागतीवर्ती, समस्यांची, दारिद्र्याची जणीव प्रकरणे होय लागली. त्यांची उल्लेखनीय निर्माण आपला वैचारिककरता व शिक्षणाचा उपयोग समाजसुधारणाची केला. त्यासाठी समाजसंस्थाने हेतुतील. समाज प्रबोधन पडवून आणले. निरक्षर अशा बहुजन समाजात मिसळून त्यांची अंधव्यत्रा, अनिच रूढी, गुलामर्गी या विचरून लडपणाची ताकद दिली. एकदरिच एकोणविवाते शतक हे आधुनिक भारतातील समाजप्रभावाचे युग मानले जाते.

प्रस्तुत संगोष्ठीनात संत गडेगोळांचे समाजसुधारणेतील कार्याचे योगदान व विषयाचे प्रकाश टाकणाऱ्या ठरविले आहेत. त्यासाठी त्यांची वैचारिक काळग्रस्त होण्यासाठी केलेले समाजप्रबोधन व बहुजन समाजात पडवून आणलेल्या सुधारणेत संवेदन्त त्यांची निर्माण केलेल्या संस्था लक्षात घेतल्या आहेत.

8) संत श्री गडेगोळांचे जीवनचरित्र:

1) जन्म: विदर्भीतील अमरावती जिल्ह्यात दयापूर तालुक्यात भूतेश्वरी नदी तिरव्यूह शेंडगाव नावात छोटे गाव आहे. येथे ज्ञानी जाणेरकरांचे (काळ १७७५) परीट मराठी राहत होते. ते घर सुखवस्तु होते. ज्ञानीचा मुलगा नागोजी. या नागोजीला तीन मुले होती. राणोजी, कराजी व ज्ञानीजी. राणोजीचा मुलगा झिंगराजी (जन्म १८५०) होता. झिंगराजीचा मुलगा डेवूजी उर्फ संत गडेगोळा होत. झिंगराजी परीट समाजाच्या अनिच रूढी परंपरेत अडकून पडवून साधनाप्रथे व दारुच्या व्यसनामुळे सहायक त्यांची आर्थिक परिस्थिती विकासात गेली होती. अशा परिस्थितीत २२ फेब्रुवारी १८७५ वधाव, कृपणपक, माघ मास, महाशिवरात्री या दिवशी गडेगोळांचा जन्म झाला. त्यांचे नाव डेवूजी देवले. झिंगराजीचे दारुच्या व्यसनामुळे सन १८८५ मध्ये विधान झाले.

2) बालव्याप: दयापूर हे गाव पुष्पकाळी वसलेले एक लहानसे खेडे होते. आयुष्याच्या आपातांमुळे डेवूजी लवकरच स्वाभवली झाले. वडीलांच्या मुलांमुळे आई समुहवाडे व डेवूजी दयापूराच्या माध्यम बंधनांतील यांच्या आश्रयाचा आलेल. डेवूजी गुरुमार्गावंक राहून गाय लागला. संगद्यासोबत भजने गाऊ लागला. गोड गाव, मनामठावूं तून व मदतीला धावून जाण्याचा स्वभाव, यामुळे मित्रंच्या टोकूंचे नेतृत्व डेवूजीत आले.
त्याच्या शब्दाऱ्या मान मिळू लागला. भजन समाप्त संपत्यावर गावत धार्मिक मात्र हे बालमित्र भंडारा करीत.
तेन्हा आंधळे, पांगळे, रोगी, भिकारी यांना जेवण देत. जेवणाच्या पंगतीत जातीय भेदभाव मात्र विलकुल नसे. त्या अर्जणात्या व्यायाम एकालमता, भूतदेवा या मूल्यांचे संकरक आपोआप मनाव कोरले गेले. या एकत्रीत जेवणाच्या निष्ठुरतील जेद, शेषं मंडळीचा मार, बोलणे डेवूजीला एकाचे लागत. पण त्याच्या वृत्तीत तसुभर्नी फरक पडला नाही.

3) गृहस्थाथ्रोम को शेतीकाम: इ.स. १८९२ साली कमालपुरचे धनाजी खर्दखंडकर यांची मुलगी कुंताबाई हिंचाबरोबर बांबाचा विवाह झाला. त्या आधी व्यावस्था चौदायच्या वर्षात माणाने डेवूजीला शेतीकामाचे वठवठे. डेवूजी नागरो, वखरो, पिकांची निगचा, शेतीची राखण, पशुची निगचा या सर्व कामात तरवेज झाला. मामाच्या शेतीचे व प्राणाची धुळा त्याच्या कर्त्तृत्वानुसार भागवानुसार लब्ध करत त्याच्याकडे आली.
लोक त्यांच्या कुशलता पाहून शेतीविषयक सत्यासाठी त्यांनी येत. हाती घेतल्याय प्रत्येक कार्य तयारपासून व कुशलतेचा पार पाडणे हा बांबाचा स्वभाव होता. बांबाची लब्ध करत मामाच्या शेती नवाहून्यास आली.
डेवूजीचा गृहस्थाथ्रोम १८९२ साली सुरळ झाला आणि लब्ध करत मामाची शेती साकारांनी मिळकृत करण्याचा प्रसंग ओढला.

4) सावकारी पाशाविरूध्द बंड: धनाजी प्रतिमजी तिड्डके हे दापूक्षाजक्षील संगिनीदुर्धा या गावामध्ये सावकार, मामाचे भित्र होते. त्या सावकारकडून चंद्रभानजी भांमांची पाच एक शेत विकत घेतले, परंतु खरदीत रितसर कळत घेतले नाही. सावकार व चंद्रभानजी मामांची मैत्री होती. मामाच्या नसत्या शब्दांचा सावकार त्याच्या व गावातील अडित्याणांच्या भांमांच्या राष्ट्रीय वाचक करी. त्याच सावकारांनी कर्जाच्या फेडराशीटी मामाची ५६ एकर जमीन गळणारे कळत रंजित करती. भांमाच्या संसारात भांमाच्या पानी आवाहन घेतला. कायद्याने अज्ञान व भौतिक स्वभावाने मामा पुरात महाराष्ट्र भांमाच्या मायला जात झाला.
सावकारांनी कर्ज फेडराशीटी डेवूजी व पराताल सर्व लहानधरं मंडळी स्वत: च्या शरीर प्रकृतीतील पविच्छ करता अस्यंत्र श्रम कळत लागली. या कळताना बाबळाच्या कळुकर्यांने अन्यांत्र कार्यकर्तीच्या व हल्लेकडून दिवस काढले. डेवूजीने सावकारांना आताधारित चक्के परतभेदीची पावती मागितली. लपर्यावृत्ती कोणीही सावकारांना बाबळाच्या विचारचा केली नवही. बाबळाच्या सत्य व मायरी बोलण्यामुळे सावकार चिंतला.
डेबूजीना शेजां-यांनी, घरच्या मंडळीनी सावकराशी वैर घेऊन नये महणून खूप समजावले पण आमच्या वहीवाटीस आसपास-या शेताचा कमजोर आम्ही सावकराशी घेऊ देऊ नाही. आम्ही अन्यायाचा प्रतिकार करू असेच डेबूजीने उगवावून सांगीतिले ती निश्चयाने बलात्कास सावकराशीसमोर उभा ठाकला. सकाळी सावकर पूर्ण त्वाजम्यासकेत शेतात आला. घोडावर पुन: त्याने गडीमाणासंगा शेतात उजू चालविण्याचे हुकूम दिले. त्याखेची सर्व गाव भव्यकृत करून पाहू लागले. एकीकृते सर्व शक्तीमिश्री उभा असलेला सावकर तर दुसरीकडे अत्यंत आत्मविश्वासाने उभा असलेला सत्यप्रौढ डेबूजी. हे पाहून सावकराने हनुमंत नावाच्या महाराष्ट्र डेबूजी पकडण्यासाठी सांगीतले. पण डेबूजींना त्याला उगवावले, भी माइया लक्ष्यात केंद्री पुढून मिळाले आहेत, तुला मुजबाळांची आशा नसेल तर ठर उत्तर घेत येत. महार जागरूकाची जागी सत्य उभा राहिला. वोन गडीमाणी मिळून डेबूजी जेव्हा घडवले तेव्हा डेबूजी त्याना हिंसक देवून दूर केले व ती सावकराचा चालून मेळाले.
ते बघण सावकर व त्यान्या गडीमाणासंग तेथून कादंबरा पाय घेतला.

5) अनिष्ठ रुढीविरुभद संघर्ष : बाबांना आलोका, कलाबंदी, मुद्राल व गोविंद अशी दोन मुले व दोन मुली होती. रुढीप्रमाणे आलोकाच्या बारस्थावर १८९९ साली आजोबा हंबीरावांनी कंदूरी व दारूरा बेट आलेला. परंतु बाबांना त्या बेजवानीला कडाहुन विरोध केलेला. जेवणाची लाकूडी पंगां पाहून जातमाही बिडले पण बाबा बघले नाहीत. या प्रसंगानंतर डेबूजींना जातीयसुधारणसाठी काळी सज्जन लोकांची संघटना केली. धर्माच्या नावासाठी रुढी असलेल्या दुरुस्त व व्यस्ती चालीसरीत धर्मच्या विरुद्ध बंद गुंडांचे. परंतु पाहिजे तसे यश वेळेना. अशाच बेचैन अवकल्पत्र त्यान्या मुद्रारो नावाच्या मुलाच्याच निधन झाले. धर्माची रतनी मोडली महणून मुलगा मेळा अशी लोक त्याना टोचनी देऊ लागते. ते उदास झाले. त्याना ईश्वर चितमाचा निरंतर ध्यान लागला. मनाला शांतता मिठयासाठी त्यावेळच्या पक्षीप्रमाणे चांगला गुरु करावा असे त्याना बादू लागले. त्याकाळी त्या भागात दौलतगिरी गोसावी महणून प्रसिद्ध येऊ होते. डेबूजी त्याच्याकडे गेले. त्यानी मोठऱ्या श्रद्धेने मंत्र माणितला. त्याच दिवशी दुसरी शिवायकिंचून त्याना कहीले की, गुलारा रात्री दारू नेऊ दाबी लागते. डेबूजी विलक्षण धरका बसला. त्याने तो मंत्र व गुरू त्याचा क्षणी नाकराला.
आपल्या पुढील आयुष्यात त्यानी तुवाचाची भावपूर्ण टिका केलेली आहेले.

6) श्री मनुपुरुषी भेट : मार्गशिर्ष महान्यात एका रणणात्मा दुपारी डेबूजी पिकाची राखण करूत
संसार त्यागामगील उदेशः बाबांबा गृहत्याग हा आध्यात्मिक उज्ज्वीसाठी किंवा मोक्ष मिळविण्यासाठी नवता। दारिद्र्य व दुःखानि घाबरून केलेले परानाही नवते। व्याच्या अवस्था अभाविसाच्या वर्षी ते घाबाहेर पडलेले ते स्वतःच्या उद्वरासाठी नसून ग्रामांणि अज्ञानी जडतेचा सुज करण्यासाठी। बाबांब्या विचक्षण नृत्तीतून समाजातील विषमता, अन्याय, अंध: कार मु��ला नाही। त्यांची त्यायिरूढ्य बंडे केले। समाजातील करणा, सेवा, सहकार्य या भावनात नष्ठ झाल्या होत्या, त्या त्यांची परत रूजविषण्याचा प्रयत्न केला।

बाबांब्यांनी खरटा हाती पेनून समाजातील स्वच्छतेचा एक विधायक कार्यक्रम सुरू केला। सार्वजनिक ठिकाणी स्वच्छता करून त्यांनी लोकांना सहकार्याचा व आयोगेरेचा मंत्र दिला। आपल्या कीर्तनातून अज्ञानी जडतेचा मनानात कोडिट्या केली। तीत्रक्षेत्रांत ठिकाणी व इतर आवश्यक ठिकाणी गोरगोरी, रुण व गरजवंतासाठी धर्मशाळा, शाळा, आयुष्मान या विविध कार्यक्रमामध्ये श्रीमंतांना, सावलांना, जमीनदाऱ्या संपत्तीदार करण्यासाठी प्रवृत्त केले। धनकांच्या आपर पैशाच्या ओप श्रमीकंकडे, गरीबांकडे पर्यायाने समाजसेवी गोरक्षक बंधविला। समाजसेवा करण्याचा निःसृष्ट सेवकांची फोर निर्माण केली। श्रमावर महत्ते पटकू दिले। संप्रदाय, मंत्रोपदेश, दिशा या व्यथे गोष्टी करावेत टाळून निषिद्ध बनवले समाजसेवी अनुयायी निमित्त केली। भूमिका शक्तिविही, हिंसावंदनातील प्रसंगी ग्राम फणाला लावून संभूत महाराष्ट्र पिंजूर काहऱ्या। गोरक्षकांनी दंडे तर प्रमथमेता नेत्रांनाही दिले। या त्यांच्या विधायक
कार्यकर्त्ता समाजातील सर्व स्तरातील लोक आकर्षित झाले. तत्कालीन परिस्थितीत डॉ. बाबासाहेब आंबेडकर, कमर्चियर भाऊराव पाटील, डॉ. चंद रामाजी देशमुख, अशी भोर मंडळी समाज उद्देश्यातील झाले. बाबांतर त्या सर्वथा खुप स्नेह होता. प्रत्येक जण बाबांतर कीर्तनात हजरत लावत असत. बाबांतर लोकांना त्या नै त्यानीच चालवलेल्या समाजकार्यात मदत करण्यासाठी आवाहन करत. आचार्य प्र.के. अने, प्रबोधनकार ठाकरे, मुल्यमंत्री खेर, तपासे, महात्मा गांधी अशी अनेक भोर मंडळी बाबांतर संपर्क आली. बाबांतर समाजात आमुल्या क्रांती करण्याच्या उद्देश्याने चालवलेल्या प्रवेशनाच सर्वचाच वाट होता. परंतु बाबा राजकारणापूर्व कटाक्षांने दूर राहिले.

बाबांत्री घर केवळ सोडले होते. ते आपल्या कुटूंबियांशी फार कठोरपणे वागत. बाबांतर आई सख्ती आजारी पडली तरी बाबा भेटीला गेलेला नाहीत. म. १९८३ रोजी सख्तीला देख्या झाली. गोविन्दाला (बाबांतर मुलगा) कुत्रा चाळून मरण आले. ही बातमी बाबांतरा खारेपाटण्याचा कीर्तन कढली, पण बाबा ठहरले नाहीत. मुखदुःखाच्या पत्तीकडे गेलेल्या बाबा, आपल्या पत्नीसह ठामून संगत, माहित नवाचा वापर कोठेही करू नका, कष्ट करून खा.

बाबांतर मृत्युनिता ही वर्षाची महणजे २५ नोव्हेंबर १९६० रोजी अमरावती येथे कुंताबाईचे देहावसान झाले.

बाबांतर आपल्या मुसळ्याचा चाहूळ तलाबली होती. ते भरावर कमें उरकवीत होते. शेवटी ल्यांचा आजारी बघल. ल्यांची उपल्या केलेल्या धर्मशाळा, शाळा, आश्रमशाळा, गोरखण यांचा कारभार व्यवस्थित चालवा महणून ल्यांची ल्यांची एक संस्था राजस्तांग केली. ती 'श्री संत गाढोमहाराज मिशन' या नावाने ओळखली जाते.

आजारपणात बाबांतर नागराबाळी येथे जावराची इच्छा प्रगट केली. पण बाळेत ल्यांची प्रकृती जास्त बिंदुवनुसार त्यांच्या फर्त अमरावतीला आणण्यात आले. परंतु स्थायिक पेहली नदीच्या पुलावर ते दिवं दिवं १९५६ माहितीच्या पंचत्वाच विलीन झाले.

ह्या गाढोबाळानी स्वतंत्र निवेदने असून देखील स्वतंत्र कार्यकर्त्यांचा समाजात झालनाच मार्ग दाखविला व विविध रचनात्मक कार्याची समाजसमोर महान आर्द्र टेक्ला, अशा अनेक समाजात्मक
संत श्री गाडोबांव्या सामाजिक, धार्मिक, आर्थिक, शैक्षणिक कार्योंचा समाजशास्त्रीय अभ्यास करणार्याचे योजनाचे आहे।

संबंधित साहित्याचे सर्वेक्षण:

संत श्री गाडोबांव्या सामाजिक, धार्मिक, आर्थिक, शैक्षणिक विचारांना व कार्योंचा अनुसार त्यासंबंधी संशोधनकांनी अध्ययन केले आहे का? हे लक्षात प्रेरणासाठी संबंधित साहित्याचे सर्वेक्षण करणे उपयुक्त ठरते. कारण अशा सर्वेक्षणातून प्रस्तुत विषयासंबंधी अध्ययनाची गरज आहे का? कोणी कोणत्या पेल्लूं आधोग्रीह तलेले आहे? या अध्ययनासहुन नवीन ज्ञानात भर पडेल का? यांसारख्या प्रश्नांची उत्तरे गवसतात. आणि संशोधन विषयाची निष्ठिती होते, वाक्याता -

प्रावधानकार ठाकरे यांचे 'श्री गाडोबांव्या' (१९५२) हे चरित्रात्मक पुस्तक आहे. ते बाळा हयात असताना अनुयायींची प्रावधानकारांच्या केलेल्या आयातामुळे त्यांनी हे चरित्र लिहले. त्यात बाळांची स्वतः सांगितलेल्या काही आढळणून आहेत. आणि संशोधन विषयाची निष्ठिती होते, वाक्याता -

श्री. गो. नि. दांडेकर यांचे 'गाडोबांव्या' (१९७६) हे चरित्रात्मक पुस्तक आहे. दांडेकर स्वतः गाडोबांव्यासंबंधी भर्ने करीत होते. त्यांची त्यांचे म्हणजे जीवन व कार्य पाहले. या पुस्तकात त्यासंबंधीची समग्र माहीती आहे.

श्री. मधुकर के. यांमध्ये 'श्री संत गाडोबांव्या' (१९७९) हे चरित्रात्मक पुस्तक लिहीले आहे. त्यात बाळांचे कार्यांनी दरेपण व त्यांचा जीवनपट सांगीतिक आहे.

श्री. सुदाम सावरकर यांचे 'तपोमूर्ति गाडोबांव्या' (१९८१) हे चरित्रात्मक पुस्तक आहे. श्री. गुणंद्रतांव चारटे या बाळांच्या अनुयायाचे लिहिलेल्या आढळणाच्या संग्रह संत गाडोबांव्या सांगित्यात (१९८७) आहे.

रा. तु. भगत यांनी संपादित केलेल्या 'लोकसंत श्री गाडोबांव्या' (१९९८) हे पुस्तक अभ्यासले आहे. यांच्याने रा. तु. भगत यांनी प्रकाशित केलेला 'गाडोबांव्या गत्रम्बसहारांचा संच' आहे. त्यांची संपादित केलेला 'गाडोबांव्या गौरवांचा' आहे.
श्री. सुधाकर सामंत यांनी ‘मानवता के महान पुजारी संत श्री गांडेबाबा’ (२०००) हे चरित्रात्मक पुस्तक लिहून आहे. त्यात बाबांचे कार्य व तत्त्वानुभूती सांगितले आहे. 

श्री. पांडुरंग बाळाजी कबड्डे यांचे ‘कर्मयोगी संत गांडेबाबा’ (२०००) हे पुस्तक आहे. 

डॉ. उपाताई वेरूतकर यांचे ‘संत गांडेबाबा व्यक्ती व कार्य’ (२००५) हे पुस्तक त्यांच्याच डॉ. 

र. पा. पाजणकर यांच्या मार्गदर्शनाच्या नागपूर विद्यापीठात सादर केलेल्या मराठी विषयातील आचार्य पदवीसाठी “संत गांडेबाबा यांच्या बाळ. मयातून त्यांचे व्यक्तीत्व, बाळ. मय व बरुत्व” (जुलै १९८४) 

या प्रवर्तनाच्या आधारीत आहे. यात बाळ. मराठी वृहदकोषातून त्यांचे जीवनवाची विहीनीतीली चरित्रात्मक पुस्तकचे पाहिजे आहेत. 

तसेच श्री संत गांडेरहाराज मिशनचे मासिक आणि ‘जनता जनार्दनाचे’ 

उपलब्ध अंकात त्यांच्या आठवणी, लेख व मिशनच्या कार्यांचे वृत्त दिल्याचे आहे, ते लक्षात येतले आहे. 

तसेच ‘गांडेबाबा जनमशताब्दी समर्पिणी’, ‘लोकराधी’ मासिकांचे अंक, ‘भक्तिसंगम’ व ‘देवकी नंदन गोपाला’ या मासिकांचे अंक, तसेच काही वयोवृद्ध व्यक्तीने सांगितलेल्या त्यांच्या आठवणी लक्षात येतल्या आहेत.

या नवे लेखकांनी संत गांडेबाबांचा चरित्रात्मक, आध्यात्मिक, बाळ. मराठी वृहदकोषातून लेखन 

व अध्ययन केलेले आहे. परंतु समाजशास्त्रीय वृहदकोषातून अध्ययनसाहित्य संत गांडेबाबांचा सामाजिक 

विचारांचा अध्ययन झालेला नाही. महसूल प्रस्तुत संशोधनासाठी या विषयाची निवड करण्यात आलेली 

आहे.

1) प्रस्तुत संशोधनाची आवश्यकता : 

1) संत गांडेबाबा यांच्यासंबंधी अभ्यासकारकी चरित्रात्मक अध्ययन केले आहे. परंतु त्यांच्या कार्यांचे 

समाजशास्त्रीय वृहदच्या अध्ययन झालेले नाही. महसूल प्रस्तुत अध्ययनाची आवश्यकता जाणविले. 

2) आतापर्यंत अध्ययनाच्या माध्यमातून त्यांच्या सामाजिक, धार्मिक, शैक्षणिक व आधिक विचारांचा 

आढावा घेण्यात आलेला नाही. असा आढावा घेण्यासाठी या अध्ययनाची गरज लक्षात येते.
3) प्रस्तुत अध्ययनात्मक महाराष्ट्र न तामाजिक, धार्मिक, शैक्षणिक व आर्थिक विचारात मोलाची भर पडणे अपेक्षित आहे. त्यासाठी या अध्ययनाचे महत्त्व लक्षात येते.

4) गाड़ेगोबाबांस्तांनी संतापाची सामाजिक परिवर्तनाचे दिशेने लोकजागृती करणे केली? हे जाणून पेण्यासाठी या अध्ययनाची नितांत आवश्यकता स्थळ होते.

प्रस्तुत अध्ययनातून महाराष्ट्रातील सामाजिक विचारात संत गाड़ेगोबाबांच्या विचारांची भर पडणार आहे.

या सर्व पहलू महाराष्ट्रातील संशोधनाचे प्रस्तुत संशोधकांने “संत गाड़ेगोबाबांचे सामाजिक विचार” : एक समाजशास्त्रीय अध्ययन हा विश्व संशोधनासाठी निवडला आहे.

१०) विषय :

सदर प्रवंधाचा विषय, संत गाड़ेगोबाबांचे सामाजिक विचार : एक समाजशास्त्रीय अध्ययन हा आहे.

११) अध्ययनाची उद्देश्ये :

संशोधनात लक्ष्यविद्यु महानून खालील उद्देश्ये निर्धारित करण्याच्या आलेली आहेत.

१) गाड़ेगोबाबांच्या सामाजिक विचारांना जाणून घेणे.

२) गाड़ेगोबाबांचे धार्मिक विचार स्पष्ट करणे.

३) गाड़ेगोबाबांचे शैक्षणिक विचार अध्येयरिखत करणे.

४) गाड़ेगोबाबांचे आर्थिक विचार व कार्य लक्षात घेणे.

५) गाड़ेगोबाबांनी एकूण सामाजिक विचारांना प्रदान केलेले योगदान अध्येयरिखत करणे.

१२) गृहीतकृत्य :

या निर्देशित अध्ययन उद्देश्यांना अनुसरणाने अभ्यासांना पुढील सामाजिक वृत्तीतकृत्य मांडले आहे.

“महाराष्ट्रातील सामाजिक विचारात गाड़ेगोबाबांनी लक्षणीय योगदान प्रदान केलेले आहे”

******

प्रकरण १ से - प्रस्तावना..................................................................................................................41
<table>
<thead>
<tr>
<th></th>
<th>Author</th>
<th>Title</th>
<th>Publisher</th>
<th>Edition</th>
<th>Page No.</th>
</tr>
</thead>
<tbody>
<tr>
<td>4.</td>
<td>गंगो, स.मा. (संपा.)</td>
<td>'भारतीय समाजविज्ञान कोश' खंड १</td>
<td>भारतीय समाजविज्ञान मंडळ, पृष्ठ २९६.</td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>5.</td>
<td>गंगो, स.मा. (संपा.)</td>
<td>'भारतीय समाजविज्ञान कोश' खंड १</td>
<td>तैयर. पृ. क्र. २०३.</td>
<td></td>
<td></td>
</tr>
<tr>
<td>7.</td>
<td>Turner, J.H.</td>
<td></td>
<td></td>
<td></td>
<td>69</td>
</tr>
<tr>
<td>8.</td>
<td>Turner, J.H.</td>
<td></td>
<td></td>
<td></td>
<td>42</td>
</tr>
<tr>
<td>10.</td>
<td>Turner, B.S.</td>
<td></td>
<td></td>
<td></td>
<td>89</td>
</tr>
<tr>
<td>11.</td>
<td>Turner, B.S.</td>
<td></td>
<td></td>
<td></td>
<td>72</td>
</tr>
</tbody>
</table>
12. पं. जोशी, बालाकेशार्य (संपा.) - 'भारतीय संस्कृतीकोष' खंड ६, भारतीय संस्कृतीकोष मंडळ, पूरे, पृ. क्र. 1५६६।

13. भट, यशवंत आचार्य - धर्मशास्त्राचा इतिहास' (सारांश पूर्वस्था प्रथा), महाराष्ट्र राज्य साहित्य व संस्कृति मंडळ, मुंबई, १९६७। पृ. क्र. ४५।

14. तर्कतीर्थ जोशी, नरेन्द्रशास्त्री (संपा.) - 'मराठी विश्वकोश' खंड ९ वा, म. रा. विश्वकोश निर्मिती मंडळ, मुंबई, १९८७। पृ. क्र. ८५०।

15. भट, यशवंत आचार्य - तंत्र, पृ. क्र. ४५।

16. तर्कतीर्थ जोशी, नरेन्द्रशास्त्री (संपा.) - 'मराठी विश्वकोश', खंड १४ वा। तंत्र, पृ. क्र. ८२०।

17. तर्कतीर्थ जोशी, नरेन्द्रशास्त्री (संपा.) - 'मराठी विश्वकोश', खंड १२ वा। तंत्र, पृ. क्र. १४०५।

18. तर्कतीर्थ जोशी, नरेन्द्रशास्त्री (संपा.) - 'मराठी विश्वकोश', खंड १२ वा। तंत्र, पृ. क्र. ४७६।

19. पं. जोशी, महादेवशास्त्री (संपा.) - 'भारतीय संस्कृती कोश', खंड ६ वा, तंत्र, पृ. क्र. २५९।

20. पं. जोशी, महादेवशास्त्री (संपा.) - 'भारतीय संस्कृती कोश', खंड २ रा, तंत्र, पृ. क्र. २५९।

21. पं. जोशी, महादेवशास्त्री (संपा.) - 'भारतीय संस्कृती कोश', खंड ७ वा, तंत्र, पृ. क्र. १४७।

22. प्र. पवार, सा. ग. - 'उद्योगमुख भारतीय समाजातील शिक्षणतंत्र', नूतन प्रकाशन, पूरे, द्वितीय आवृत्ति १९६१। पृ. क्र. ३८।
23. गर्ग, स. भा. - ‘भारतीय समाजविज्ञान कोश’, खंड ४ था,
    तृतीय प. क्र. ४४३.

24. समस्कर, सुरेश(संपा.) - ‘लोकराज्य’ भारतरत्न डॉ. ऑवेंडर्कर विशेषांक,
    १६ एप्रिल १९९०, माहिती व जनसंयोग महासंचालनालय, मुंबई.

    Page No. 1.

    Asia Publication, Bombay 1965.
    Page No. 13.

    (Edi.) Indian International Publication,

28. Yogendra, Singh - ‘Modernization of Indian Tradition’,
    Page No.

29. पवार, गो. मा. - ‘विवेकनिधि जीवनन्दसी’,
    समाजशास्त्र संस्था, पूर्णे. प्रथमवर्षी डिसेंबर १९६६.
    पृ. क्र. १२.

30. पवार, गो. मा. - तृतीय प. क्र. १६.

31. गर्ग, स. भा. (संपा.) - ‘भारतीय समाजविज्ञान कोश’, खंड १ ला,
    तृतीय प. क्र. ४४३.

    *******